



دو دریاؤں کو ملنے سے روکنے والا،
دو نمازوں کو جمع کرنے سے بچانے والا

حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین

۱۳۱۳ھ

تصنیف لطیف:-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

رسالہ

۱۳
حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین
دو دریاؤں کو ملنے سے روکنے والا، دو نمازوں کو جمع کرنے سے بچانے والا

مسئلہ (۲۸۶) از بریلی محلہ قراولان یکم رجب ۱۳۱۳ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سفر کے عذر سے جس میں قصر لازم آتا ہے دو نمازوں کا جمع کرنا
جائز ہے یا نہیں؟ یقیناً تو جبروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الصلاة على المؤمنين كتاباً موقوتاً، وأمرهم أن يحافظوا عليها
في حفظها أمر كانا وشروطاً ووقوتاً، مرجع البحرین يلتقيان، بينهما برزخ لا يبغيان، وأفضل
الصلوات، وأكمل التحيات على من عين الأوقات وبين العلامات، وحرم على امتداضاعة
الصلوات، وعلى آله الكرام، وصحبه العظام، ومجتهدى شرعه الغر الفخام، لاسيما

الامام الاقدم، والهامم الاعظم، امام الائمة، مالک الائمة، کاشف الغمة، سراج الامة،
 نائل علم الشرع الحنفی من اوج الثريا، ناشر علم الدين الحنفی نشر اجلیا، نصر الله اتباعه
 ورضی اتباعه متبوعا تابعیا، وعلینا معهم، یا ارحم الراحمین، الی یوم الدین۔

اللہ عزوجل نے اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوة والتسلیم کے ارشادات سے نماز فرض کا ایک خاص وقت
 جدا کرنا مقرر فرمایا ہے کہ نہ اس سے پہلے نماز کی صحت نہ اس کے بعد تاخیر کی اجازت، ظہرین عرفہ وعشائین مزدلفہ کے
 سوا دو نمازوں کا قصد ایک وقت میں جمع کرنا سفر حضر ہرگز کسی طرح جائز نہیں۔ قرآن عظیم و احادیث صحیحہ
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی مانعت پر شاہد عدل ہیں۔ یہی مذہب ہے حضرت ناطق بالحق والصواب
 موافق الرائے بالوحی والکتاب امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص احد العشرة المبشرة
 و حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود من اجل قہار الصحابة البررة و حضرت سیدنا ابن سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق
 و حضرت سیدنا ام المومنین صدیقہ بنت الصدیق اعظم صحابہ کرام و خلیفہ راشد امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و
 امام سالم بن عبد اللہ بن عمرو امام علقمہ بن قیس و امام اسود بن یزید نعمی و امام حسن بصری و امام ابن کثیر و امام ابراہیم نخعی
 و امام محول شامی و امام جابر بن زید و امام عمرو بن دینار و امام حماد بن ابی سلیمان و امام اجل ابو حنیفہ اجلہ ائمہ
 تابعین و امام سفین ثوری و امام ایش بن سعد و امام قاضی الشرق والغرب ابو یوسف و امام ابو عبد اللہ محمد
 الشیبانی و امام زفر بن البزیل و امام حسن بن زیاد و امام دار الحجة عالم المدینہ مالک بن انس فی روایہ ابن قاسم
 اکابر تبع تابعین و امام عبد الرحمن بن قاسم عتقی تلمیذ امام مالک و امام عیسیٰ بن ابان و امام ابو جعفر احمد بن مسلمہ
 مصری وغیرہم ائمہ دین کا، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔

تحقیقی مقام یہ ہے کہ جمع بین الصلوات یعنی دو نمازیں ملا کر پڑھنا دو قسم ہے،
 جمع فعلی جسے جمع صوری بھی کہتے ہیں کہ واقع میں ہر نماز اپنے وقت میں واقع مگر ادائی میں مل جائیں جیسے
 ظہر اپنے آفر وقت میں پڑھی کہ اس کے ختم پر وقت عصر آگیا اب فوراً عصر اول وقت پڑھ لی، ہوتی تو دونوں
 اپنے اپنے وقت اور فعلاً و صورتاً مل گئیں۔ اسی طرح مغرب میں دیر کی یہاں تک کہ شفق ڈوبنے پر آئی اس وقت
 پڑھی اور غارغ ہوئے کہ شفق ڈوب گئی عشاء کا وقت ہو گیا وہ پڑھ لی ایسا ملا نابعد مرض و ضرورت سفر بلاشبہ
 جائز ہے۔ ہمارے علمائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس کی رخصت دیتے ہیں۔ رد المحتار میں ہے،

للمسافر والمریض تأخیر المغرب للجمعة
 بینہما و بین العشاء فعلاً، کما فی الحلیۃ
 و غیرہا، ای ان تصلی فی آخر وقتہا
 مسافر اور مریض مغرب میں تاخیر کر سکتے ہیں تاکہ اس کے
 اور عشاء کو فعلاً اکٹھا کر لیں، جیسا کہ حلیہ وغیرہ میں
 ہے، یعنی مغرب آخری وقت میں پڑھی جائے

والعشاء فی اول وقتہا۔ اور عشاء اول وقت میں۔ (ت)

اقول تاخیر مغرب کا تو یہ خاص جزئیہ ہے اور اسی طرح تاخیر ظہر کہ عصر سے مل جائے بلکہ یہ بدرجہ اولیٰ کہ ظہر میں تو کوئی وقت کراہت نہیں ہے کما صرح بہ فی البحر الرائق وحققناہ فیما علقناہ علی رد المحتار (جیسا کہ بحر الرائق میں تصریح ہے اور رد المحتار کے حاشیے پر ہم نے اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) بخلاف مغرب کہ اس کی اتنی تاخیر بے عذر مکروہ شدید ہے کما فی البحر والدرر وغیرہما، و نطقت بکراهة ذلك احادیث (جیسا کہ بحر اور درر وغیرہ میں ہے، اور اس کی کراہت پر کئی احادیث ناطق ہیں۔ ت) پھر جزئیہ ظہر میں بھی کتاب الحج میں نظر فقیر سے گزر اس کتاب علی الصواب علی الخطاب رفیع النصاب میں کلام کلام امام حماد محرر المذہب سیدنا محمد بن الحسن تلمیذ سید الانامہ امام اعظم ابو حنیفہ اور تالیف امام فقیہ محدث عیسیٰ بن ابان تلمیذ امام محمد ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین فرماتے ہیں،

قال ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الجمع بین الصلاتین فی السفر فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء سوادٌ یؤخر الظهر الى اخر وقتہا ثم یصلی ویعجل العصر فی اول وقتہا فیصلی فی اول وقتہا، وكذلك المغرب والعشاء یؤخر المغرب الى اخر وقتہا فیصلی قبل ان یغیب الشفق وذلك اخر وقتہا، ویصلی العشاء فی اول وقتہا حين یغیب الشفق، فهذا الجمع بینہما۔ اُسی میں ہے،

قال ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ، من اراد ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ جو شخص بارش،

۲۴۱/۱	مطبوعہ المصطفیٰ البابی مصر	سہ رد المحتار	کتاب الصلوٰۃ
۲۴۹/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کینیڈا کراچی	سہ البحر الرائق	کتاب الصلوٰۃ
۶۱/۱	مجتبائی دہلی	سہ الدر المختار	”
۱۴۴/۱	مطبوعہ دار المعارف النعمانیہ لاہور	سہ کتاب الحجۃ	باب جمع الصلاۃ فی السفر

ان یجمع بین الصلا تین بمطر او سفر
او غیرہ ، فلیؤخر الادویٰ منہما حتیٰ تکون
فی آخر وقتہا ، ولعجل الثانیۃ حتیٰ یصلیہا
فی اول وقتہا فیجمع بینہما ، فتکون کل
واحدۃ منہما فی وقتہا الخ ۔

سفر یا کسی اور وجہ سے دو نمازوں کو جمع کرنا چاہیے
تو اس کو چاہئے کہ پہلی کو آخر وقت تک مؤخر کر دے
اور دوسری میں جلدی کر کے اول وقت میں ادا کرے
اس طرح دونوں کو جمع کرے ، تاہم ہوگی ہر نماز اپنے
وقت میں الخ (ت)

اس کلام بרכת نظام امام کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے ظاہر ہوا کہ جواز جمع صوری صرف مرض و سفر
پر مقصور نہیں بضرورت شدت بارش بھی اجازت ہے مثلاً ظہر کے وقت میں نہ برستا ہو تو انتظار کر کے آخر وقت
حاضر مسجد ہوں جماعت ظہر ادا کریں اور وقت عصر پریقین ہوتے ہی جماعت عصر کر لیں کہ شاید شدتِ مطر بڑھ جائے
اور حضور مسجد سے مانع آئے ، مظہر شہید میں تنہا گھر بیٹھ لینے کی بھی اجازت ہے تو اس صورت میں تو دونوں
نمازوں کے لیے جماعت و مسجد کی محافطت ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۔

دوسری قسم جمع وقتی ہے جسے جمع حقیقی بھی کہتے ہیں ۔ اقول یعنی مصطلح قائلان جمع کہ جو معنی جمع
اُن کا مذہب ہے وہ حقیقۃً اسی صورت میں ہے ورنہ جمع اپنے اصل معنی پر دونوں جگہ حقیقی ہے کمالا لینی ، اور اسی لحاظ
سے جمع فعلی کو صوری کہتے ہیں ورنہ حقیقۃً فرض میں یہ جمع بھی جمع صوری ہی ہے اُن میں تداخل محال تو جب طیس گئے صورت
طیس گئے اور معنی جدا فافہم فانہ نفیس جدا (اس کو گھوڑوں کی بہت نفیس ہے ۔ ت) اس جمع کے یہ معنی
ہیں کہ ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھی جائے جس کی دو صورتیں ہیں ،

جمع تقدیم کہ وقت کی نماز مثلاً ظہر یا مغرب پڑھ کر اُس کے ساتھ ہی متصلاً بلا فصل پچھلے وقت کی
نماز مثلاً عصر یا عشاء پڑھ لیں ، اور جمع تاخیر کہ پہلی نماز مثلاً ظہر یا مغرب کو باوصفت قدرت و اختیار قصداً
اٹھا رکھیں کہ جب اس کا وقت نکل جائے گا پچھلی نماز مثلاً عصر یا عشاء کے وقت میں پڑھ کر اس کے بعد متصلاً خواہ
منفصلاً اُس وقت کی نماز ادا کریں گے ، یہ دونوں صورتیں بحالت اختیار صرف حجاج کو صرف حج میں صرف عصر عرفہ و
مغرب مزدلفہ میں جائز ہیں اول میں جمع تقدیم اور دوم میں جمع تاخیر عام ازیں کہ وہ مسافر ہوں یا خاص ساکنان مکہ
منیٰ وغیرہا مواضع قریبہ کہ وہ بوجہ فسک ہے نہ بوجہ سفر اور بحالت اضطراب و عدم قدرت سفر حضریا ظہر عصر
وغیرہا کسی شے کی تخصیص نہیں یعنی نمازوں تک مشغولی جہاد یا شدتِ مرض یا غشی وغیرہا کے سبب قدرت نہ ملے
ناچار سب مؤخر رہیں گی اور وقت قدرت بحالت عدم سقوط ادا کی جائیں گی جس طرح حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم وصحبا کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے غزوہ خندق میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء کے وقت پڑھیں
ان کے سوا کبھی کسی شخص کو کسی حالت میں کسی صورت میں جمع وقتی کی اصلاً اجازت نہیں اگر جمع تقدیم کرے گا تاخیر

محض باطل و ناکارہ جلنے گی جب اُس کا وقت آئیگا فرض ہوگی نہ پڑھے گی ذمے پر ہے گی اور جمع تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا عدا نماز قضا کر لینے والا ٹھہرے گا اگرچہ دوسرے وقت میں پڑھنے سے فرض سر سے اتر جائے گا۔ یہ تفصیل مذہبِ مذہب ہے اور اسی پر دلائل قرآن و حدیث ناطق بلکہ توقیت صلاۃ کا مسئلہ متفق علیہا ہے، ہر مسلمان جانتا ہے کہ نماز کو دانستہ قضا کر دینا بلاشبہ حرام تو جس طرح صبح یا عشا قصد آنہ پڑھنی کہ ظہر یا فجر کے وقت پڑھ لیں گے حرام قطعی ہے یوں ہی ظہر یا مغرب عدا آنہ پڑھنی کہ عصر یا عشا کے وقت ادا کر لیں گے حرام ہونا لازم اور وقت سے پہلے تو حرمت درکنار نماز ہی بیکار جیسے کوئی آدھی رات سے صبح کی نماز یا پہر دن چڑھے سے ظہر پڑھ رکھے قطعاً نہ ہوگی، یونہی جو ظہر کے وقت عصر یا مغرب کے وقت عشا نہ بنا لے اس کا بھی نہ ہونا واجب، احادیث میں کہ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے جمع منقول اُس میں صراحت وہی جمع صوری مذکور یا مجمل و محتمل اُسی صریح مفصل پر مجمل، جمع حقیقی کے باب میں اصلاً کوئی حدیث صریح مفسر وار نہیں جمع تقدیم تو اس قابل بھی نہیں کہ اُس پر کسی حدیث صحیح کا نام لیا جائے جمع تاخیر میں احادیث کثیرہ کے خلاف دو حدیثیں ایسی آئی ہیں جن سے بادی النظر میں دھوکا ہو مگر عند تحقیق جب احادیث متنوعہ کو جمع کر کے نظر انصاف کی جائے فوراً حق ظاہر ہوتا ہے کہ یہ بھی وجوہاً یا امکاناً اُسی جمع صوری کی خبر دے رہی ہیں غرض جمع وقتی پر شرعاً مطہر سے کوئی دلیل واجب القبول اصلاً قائم نہیں بلکہ بکثرت صحیح حدیثیں اور قرآن عظیم کی متعدد آیتیں اور اصول شرع کی واضح دلیلیں اُس کو نفی پر نجات مبین، یہ اجمال کلام و دلائل مذہب ہے۔ لہذا یہ مختصر کلم چار فصل پر منقسم،

فصل ۱ میں جمع صوری کا اثبات جلیل،

فصل ۲ میں شبہات جمع تقدیم کا ابطال جلیل،

فصل ۳ میں جمع تاخیر کی تضعیف واضح البینات،

فصل ۴ میں دلائل نفی جمع و بدلیت التزام اوقات۔

اس مسئلے میں ہمارے زمانے کے امام لاندہیاں مجتہد نامقلدان مخترع طرز نوی مبتدع آزاد روی میانہ نذیر صبی صاحب دہلوی ہدایہ اللہ الی الصراط السوی نے کتاب عجب العجائب معیار الحق کے آخر میں اپنی چلتی حدیث کا کلام مشیع کیا مباحثہ مسئلہ میں اگلے پچھلے مالکیوں شافعیوں وغیرہم کا اُلٹا پُلٹا الجھاس الجھا جیسا کلام حنفیہ کے خلاف جہاں کہیں ملا سب جمع کر لیا اور کھلے قرآن و احادیث صحاح کو زور فرمانے و دُعا صحیحین کو مردود بتانے بخاری و مسلم کی حدیثوں کو داہیاتا بتانے محدثی کا بھرم عمل بالحدیث کا دھرم دن دباڑے دھڑی دھڑی کر کے لٹانے میں رنگ رنگ سے اپنی نئی بکار افکار کو جلوہ دیا تو یوں قدیر اُس تحریر عظیم التحریر جائز ہر غث و یا بس و فقیر و قطیر کے رد میں تمام مساعی نو و کھن کا جواب اور ملا جلی کے ادعا سے باطل عمل بالحدیث و یاقوت اجتہاد و علم حدیث کے روئے نہانی سے کشف حجاب

بعض علمائے عصر و عظمائے وقت غفر اللہ تعالیٰ لنا ولہ و شکر فی انتصارنا للحق سعیدنا وسیعہ نے ملاجی پر تعقیبات کی تھوڑی سیطہ کیے مگر ان شار اللہ العزیز الکریم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، یہ افاضات تازہ چیز سے دیگر ہوں گے جنہیں دیکھ کر ہر منصف حق پسند بے ساختہ پکار اُٹھے کہ

کہ ترک الاول للآخر

(بہت سی چیزیں پہلوں نے کھیلوں کے لیے چھوڑ دی ہیں۔ ت)

فقیر حقیر غفرلہ المولیٰ القہر کو اپنی تمام تصانیف مناظرہ بلکہ اکثر اُن کے ماورائیں بھی جن کا عدد بعونہ تعالیٰ اُس وقت تک ایک سو چالیس سے متجاوز ہے ہمیشہ التزام رہا ہے کہ محل خاص نقل و استناد کے سوا محض جمع و تلیف کلمات سابقین سے کم کام لیا جائے، حتیٰ الوسع بحول و قوت ربانی اپنے ہی فاضلات قلب کو جلوہ دیا جائے کہ علواً چو یکبار خورند و بس

اگر اقامت دلائل یا ازاحت اقوال مخافت میں وہ امور نہ کو رہی ہوتے ہیں کہ اور تکلیفیں فی المسئلہ ذکر کر گئے تو غالباً وہ وہی واضحیات قبائدرہ الی الفہم ہیں کہ ذہن بے اعانت دیگرے اُن کی طرف بوقت کرے۔ انصافاً ان میں سابق و لاحق دونوں کا استحقاق یکساں مگر از انجا کہ کلمات مقدمہ میں اُن کا ذکر نظر سے گزرا اپنی طرف نسبت نہیں کیا جاتا پھر ان میں بھی بعونہ تعالیٰ التخصیص و تہذیب و ترصیف و تقریب و حذف و زوائد و زیادت فوائد سے جدت جگہ پائے گی اور کچھ نہ ہو تو ان شار اللہ تعالیٰ طرز بیان ہی اصلی و وقع فی القلب نظر آئے گی اس وقت تو یہ اپنا بیان ہے جس سے کچھ اللہ تعالیٰ تحدیث بنمہ اللہ عزوجل مقصود و الحمد للہ الغفور الودود، اہل حسد جس معنی پر چاہیں محمول کریں مگر اباب انصاف اگر تصانیف فقیر کو موازنہ فرمائیں گے بعونہ تعالیٰ عیان موافق بیان پائیں گے بآئندہ اس اعتراف سے چارہ نہیں کہ الفضل للمتقدم (پہل کرنے والے کو فضیلت حاصل ہوتی ہے) خصوصاً علمائے سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہما بالکرام و حشرنا فی زمرۃ خدامہم کہ جو کچھ ہے انھیں کی خدمت کلمات برکت آیات کا نتیجہ اور انھیں کی بارگاہ دولت کا حصہ رسد بٹتا ہوا صدقہ

لے باد صبا! اینمہ آوردہ تست

ہاں ہاں یہ کفش برداری خدام درگاہ فضائل پناہ العظمت عظیم البرکت اعلم العلماء الربانیین افضل

علہ یعنی جناب مستطاب حامی السنن ماحی الفتن مولانا مولوی حافظ المرحوم محمد ارشد حسین صاحب رامپوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
علہ یہ اُس وقت تھلا کہ ۱۳۱۶ھ ہے کچھ اللہ تعالیٰ عد و تصانیف ایک سو نو سو سے متجاوز ہے ۱۲ اور اب تو یکجہ
تعالیٰ اگر احصا کیا جائے تو پانسو سے متجاوز ہو گا ۱۲ (م)

الفضلاء المتعاقبین حامی السنن السنیہ مآجی الفتن الذیہ بقیۃ السلف المصلحین حجۃ الخلف المفلحین آیۃ من آیات
رب العالمین معجزة من معجزات سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک وسلم جمیع ذی التصنیفات الرائقة
والتحقیقات الفائقہ والآلہ قیقات الشائقہ تاج المحققین سراج المدققین اکمل الفقہار المحدثین حضرت سیدنا
المراد امجد الامامہ الطیب الاطائب مولانا مولوی محمد تقی علی خاں صاحب محمدی سنی حنفی قادری برکاتی بریلوی
قدس اللہ سرودہ وشم برہ وشم نورہ واعظم اجرہ واکرم نزلہ وانعم منزلہ ولا حرمنا سعہ ولم یقتنا بعہ سے والحمد للہ دہر الدہرین
یاں یاں یہ ادنیٰ خاکبوسی آستان رفیع غلمان فیج بندگان بارگاہ عرفان پناہ آقدس حضرت آقائے نعمت دریائے رحمت
اعرف العرفاء اکرام مرتجع الاولیاء العظام السحاب الہامر بعض القادر والعباب الزاخر بالفضل الباہر
ذو القرب الزاہر والعلو الظاہر والنسب الطاہر ملکی الا صاغر بالجلۃ الا کابر معدن البرکات مخزن الحسنات
من آل محمد سید الکائنات علیہ وسلم افضل الصلوات وارث النجات من حمزۃ الخمرات النہر المستبین
بالنور المبین من شمس الیقین ابی الفضل العظیم والشراف الکریم سیدنا مولانا وعلیہ السلام وانا شیعہ ومرشدی
کثری وذرعی یومی وغدنی اعظم حضرت سیدنا السید الشاہ آلی رسول الاحمدی فاطمی حسینی قادری برکاتی
واسطی بلگرامی مارہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ واجرہ واعظم قرینہ منہ وآشرقی علینا من نورہ التام واغاض علینا من بحرہ العلم
وجعلنا من خدمہ فی دار السلام بفضل رحمۃ علیہ علی آباءہ اکرام والحمد للہ ابہ الابدین سے

عبدالرب شیریں دہنان بست خدا سے

ماہمہ بندہ وایں قوم حسداوندانند

(خدا نے شیریں دہنوں کے لبوں سے ہمارا عہد باندھ دیا ہے، ہم سب بندے

ہیں اور یہ لوگ ہمارے آقا ہیں۔ ت)

خیر کنیہ تھا کہ یہاں بھی ان شاء اللہ تعالیٰ یہی طریقہ رعایت پائے گا و لہذا ایک آدھ بحث کہ بعثت رکافی
طے کر دی گئی اس سے تعرض اطباب سمجھا جائے گا کہ مقصود اظہار احقاق ہے نہ انکار اوراق۔ ان چار فضل میں
ملاحی کے ادعائی بول یکسر برعکس ہیں سایہ بخت سے سب قابل نکس ہیں جا بجا ثابت کو ثابت ثابت کو ثابت
ساکت کو ناطق ناطق کو ساکت ضعیف کو صحیح صحیح کو ضعیف تحریف کو توجیہ توجیہ کو تحریف مؤول کو مفسر مفسر کو
مؤول محمل کو صریح صریح کو محمل کہا اول تا آخر کوئی دقیقہ حکم و مکابہ و تعصب مدایہ کا نامرعی نہ رہا یہاں بعونہ تعالیٰ
عز مجہد ہر فصل میں قول فصل وحی اصل بدلائل قاہرہ و بیانات باہرہ ظاہر کیجئے کہ اگر زبان انصاف سالم و صاف

عہ لایما اذا کان قتی لا ترخصیہ لوھن اوضع نعم فیہ (م) (حاشیہ کی اس عبارت سے غالباً اعظم حضرت کی اپنی عبارت

گزشتہ صفحہ ۱۶۴ کی طرف اشارہ ہے، فقیر حقیر غفرلہ المولیٰ القدر کو اپنی تصانیف مناظرہ بلکہ اکثر ان کے ماورائیں بھی

حتی الوسع اپنے ہی فائضات قلب کو جلوہ دیا جلستے، ملخصاً (نذیر احمد سعیدی)

ہو تو مخالف منکر مدعی مقرر کو بھی معترف و مقرر لیجئے

وما ذلک علی اللہ بعزیز ، ان ذلک علی اللہ اور یہ اللہ کے لیے مشکل نہیں ہے ، یہ اللہ پر آسان
یسیر ، ان اللہ علی کل شیء قدید۔ ہے ، اللہ ہر شئی پر قادر ہے۔ (ت)

یہ معارک جلیلہ تو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں رسالہ آپ کے پیش نظر ہے ملاحظہ کیجئے داد انصاف دیجئے صر

فی طلعة الشمس ما یغنیك عن خبر

(سورج طلوع ہو جائے تو اس کی اطلاع دینے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ ت)

اس کے سوا نفس مستند میں ملاجی نے اپنے موافق کہیں چودہ کہیں پندرہ صحابیوں سے روایات آنا بیان کیا
اور خود ہی اُسے بگاڑ کر کی طرف پلٹے اور چار سے زیادہ ظاہر نہ کر سکے ان میں بھی عند الانصاف اگر کچھ لگتی ہوئی بات ہے
تو صرف ایک سے۔ میں بعونہ تعالیٰ اپنے موافق روایات تسلسل صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے لاؤں گا، ملاجی صرف
چار حدیثیں پیش خویش اپنے مفید دکھائے جن میں حقیقت کوئی بھی ان کے مفید نہیں اور آیت کا تو ان کی طرف نام بھی
نہیں، میں بحول اللہ تعالیٰ ان سے دوئی آیتیں اور دس گنی حدیثیں اپنی طرف دکھاؤں گا، میں یہ بھی روشن کر دوں گا
کہ حنفیہ کرام پر غیر مقلدوں کی طعنہ زنی ایسی پوچ و لچر بے بنیاد ہوتی ہے، میں یہ بھی بتا دوں گا کہ ان صاحبوں کے
عمل بالحدیث کی حقیقت اتنی ہے، میں یہ بھی دکھا دوں گا کہ ملاجی صاحب جو آج کل مجتہد العصر اور تمام طائفہ کے
استاد مانے گئے ہیں ان کی حدیث دانی ایک متوسط طالب علم سے بھی گرسے درجہ کی ہے کل ذلک بعون الملک
العزیز القرب المجیب وما توفیقی الا باللہ علیہ توکل والیہ انیب وھذا وان الشروع
فی المقصود متوکلا علی و اھب الفیض والجود والحمد للہ العلی الودود والصلوة د
السلام علی احمد محمود محمد و آلہ الکرام السعود امین۔

فصل اول طلوع فجر نوری باثبات جمع صوری

حضور پر نور سید يوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمع صوری کا ثبوت اصلاً محل کلام نہیں اور وہی
مذہب مذہب ائمہ حنفیہ ہے اس میں صاف صریح جلیل و صحیح احادیث مروی مگر ملاجی تو انکار آفتاب کے عادی
بکمال شوخ چشتی بے نقط سنادی کہ کوئی حدیث صحیح ایسی نہیں جس سے ثابت ہو کہ آنحضرت جمع صوری سفر میں
کیا کرتے تھے بہت اچھا ذرا نگاہ رو برو۔

عہد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی آلہ وصحبہ وبارک وکرم ۱۲ منہ (م)
معیار الحق مسئلہ پنجم جمع بین الصلوة مکتبہ نذیریہ لاہور ص ۲۰۱

حدیث ۱: جلیل و عظیم حدیث سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ اُس جناب سے مشہور و مستفیض ہے جسے امام بخاری و ابوداؤد و نسائی نے اپنی صحاح اور امام عیسیٰ بن ابان نے کتاب الحج علی اہل مدینہ اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار اور ذہلی نے زہرہ رایت اور اسمعیلی نے مستخرج صحیح بخاری میں بطرق عدیدہ کثیرہ روایت کیا :

بخاری، اسمعیلی اور ذہلی نے لیث ابن سعد کے طریقے سے یونس سے، اس نے زہری سے روایت کی ہے۔ اور نسائی نے زید ابن زریع اور نصر بن شمل کے دو طریقوں سے کثیر بن قاروند سے روایت کی ہے۔ دونوں (زہری اور کثیر) سالم سے راوی ہیں۔ نسائی نے قتیبہ سے، طحاوی نے ابوعامر عقدی سے اور قتیبہ نصر بن شمل سے یہ تینوں عطا سے روایت کرتے ہیں۔ اور ابوداؤد نے فضیل ابن غزوان سے اور عبد اللہ ابن عمار سے روایت کی ہے۔ اور ابوداؤد نے ہی عیسیٰ بن عیسیٰ سے نسائی نے ولید سے، طحاوی نے بشر ابن بکر سے، یہ تینوں (عیسیٰ، ولید، بشر) جابر سے روایت کرتے ہیں۔ اور طحاوی نے اسامہ ابن زید سے روایت کی ہے۔ یہ پانچوں یعنی عطا، فضیل، عبد اللہ، جابر اور اسامہ نافع سے راوی ہیں، نیز ابوداؤد عبد اللہ ابن واقد سے راوی ہیں اور طحاوی اسمعیلی ابن عبد الرحمن سے راوی ہیں۔ چاروں (سالم، نافع، عبد اللہ ابن واقد، اسمعیلی) عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (ناقل ہیں) (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جس طرح یہاں جمع و تلخیص طرق کی اکمال الحجۃ والایضاح الحجۃ کے لیے اُن کے اکثر نصوص و الفاظ بھی وارد کرے وہاں التوفیق، سنن ابوداؤد میں بسند صحیح ہے،

یعنی نافع و عبد اللہ بن واقد دونوں تلمذہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مؤذن نے نماز کا تقاضا کیا، فرمایا چپلو

فالبخاری والاسمعیلی والذہلی من طریق
اللیث بن سعد عن یونس عن الزہری، والنسائی
من طریق یزید بن زریع والنصر بن شمل
عن کثیر بن قاروند اکلاهما عن سالم۔ و
النسائی عن قتیبہ والطحاوی عن ابی عامر
العقدی والفتیہ فی الحجج ثلثہم عن
عطا، و ابوداؤد عن فضیل بن غزوان، و
عن عبد اللہ بن العلاء، و ایضاً ہو
عیسیٰ والنسائی عن الولید والطحاوی عن بشر
بن بکر، و ثولاء الثلثہ عن ابن جابر،
والطحاوی عن اسامہ بن زید، خمستہم
اعنی عطا و فضیل و ابن العلاء و
جابر و اسامہ عن نافع۔ و ابوداؤد
عن عبد اللہ بن واقد۔ والطحاوی عن
اسمعیل بن عبد الرحمن۔ اربعتہم
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما۔

حدثنا محمد بن عبید المحارب نا محمد
بن فضیل عن ابیہ عن نافع و
عبد اللہ بن واقد ان مؤذن ابن عمر

یہاں تک کہ شفق ڈوبنے سے پہلے اتر کر مغرب پر طعی
پھر انتظار فرمایا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اُس وقت
عشا پڑھی پھر فرمایا حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو جب کوئی جلدی ہو تو ایسا ہی کرتے جیسا میں نے
کیا۔ ابن عمر نے اس دن راست میں تین رات
دن کی راہ قطع کی (م)

قال، الصلاة، قال، سر، حتى اذا كانت
قبل غيوب الشفق نزل۔ فصلی المغرب،
ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلی العشاء،
ثم قال، ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كانت اذا عجل به امر صنع
مثل الذي صنعت۔ فصار في ذلك اليوم
والليلة مسيرة ثلاث ليالٍ
الوداد و نے فرمایا،

اسکو ابن جابر نے نافع سے اسی طرح روایت کیا ہے مع اسناد کے۔
حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم ابن موسیٰ رازی نے، اس نے کہا
کہ نبوی ہیں عیسیٰ ابن جابر نے اس مفہوم کے ساتھ اور روایت کیا ہے
اسکو عبد اللہ ابن عطاء نے نافع سے کہ انہوں نے کہا، جب
شفق ڈوبنے کے نزدیک کوئی اتر کر دونوں نمازیں جمع کیں۔ (دست)

سرواہ ابن جابر عن نافع نحو هذا باسناد
حدثنا ابراهيم بن موسى الرازي انا عيسى
ابن جابر بهذا المعنى وسرواه عبد الله بن
العلاء عن نافع، قال، حتى اذا كانت
عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما
فما في الرواية بسند صحيح يوں ہے،

یعنی نافع فرماتے ہیں عبد اللہ بن عمر اپنی ایک زمین کو
تشریف لیے جاتے تھے کسی نے آکر کہا آپ کی زوجہ
صفیہ بنت ابی عبیدہ اپنے حال میں مشغول ہیں شاید ہی

اخبارنا محمود بن خالد ثنا الوليد ثنا
ابن جابر ثني نافع قال، خرجت مع عبد الله
بن عمر في سفر، يريد ارضه، فأتاه

صفیہ، مشہور مختار کذاب کی بہن تھیں۔ ان کے والد
ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ میں سے تھے،
امیر المؤمنین کی خلافت کے دوران شہید ہو گئے تھے۔
(باقی بر صفحہ آئندہ)

عن هي اخت مختار الكذاب المشهور، وابوها
ابو عبیدة رضي الله تعالى عنه من الصحابة،
استشهد في خلافة امير المؤمنين، اما

اِنَّهٗ فَعَالٌ ، اِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ اَبِي عُبَيْدٍ
لَمَّا بَهَا ، فَانْظُرَانِ تَدْرِكُهَا - فَخَرَجَ مُسْرِعًا ،
وَمَعَهُ سِرْجٌ مِنْ قَرْلِيشٍ يَسِيرُهُ ، وَغَابَتْ
الشَّمْسُ فَلَمْ يَصِلِ الصَّلَاةَ ، وَكَانَ عَهْدِي
بِهٖ وَهُوَ يَحَافِظُ عَلٰى الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا ابْطَأَ ،
قُلْتُ ، الصَّلَاةُ ، بِرَحْمَتِكَ اَللّٰهُ ، فَالْتَفَتَ اِلَيَّ وَ
مَضَى ، حَتّٰى اِذَا كَانَ فِى اٰخِرِ الشُّفُقِ نَزَلَ فِصْلِي
الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ اَقَامَ الْعِشَاءَ وَقَدْ تَوَارَى الشُّفُقُ
فِصْلِي بِنَا ، ثُمَّ اَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَعَالٌ ، اِنَّ
رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
اِذَا عَجَلَ بِهٖ السَّيْرَ صَنَعَ هَكَذَا -

آپ انھیں زندہ پائیں۔ یہ سن کر برسرعت چلے اور ان کے ساتھ
ایک مرد قریشی تھا سورج ڈوب گیا اور نماز نہ پڑھی اور
میں نے ہمیشہ ان کی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت
فرماتے تھے جب دیر لگاتی میں نے کہا نماز خدہ آپ پر جم
فرمائے میری طرف پھر کر دیکھا اور آگے روانہ ہوئے
جب شفق کا اخیر حصہ رہا اتر کر مغرب پڑھی پھر عشا کی
مجھ پر اس حال میں کہ شفق ڈوب چکی اُس وقت عشا
پڑھی پھر ہماری طرف منہ کر کے کہا رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا
ہی کرتے۔ (م)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہی ، فَقِي عَمْدَةُ الْقَارِي ، اَدْرَكَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَتْ مِنْهُ - اَهْوٰ فِى اَرْشَادِ السَّارِي ،
الصَّحَابِيَّةِ الثَّقِيَّةِ اخْتِ الْمَخَارِ ، وَكَانَتْ مِنْ
الْعَابِدَاتِ - اَهْ لَكِنْ قَالَ الْحَافِظُ فِى التَّقْرِيبِ :
قِيلَ لَهَا اِدْرَاكٌ ، وَاَنْكَرَ الدَّارِقُطْنِي ، وَقَالَ
الْعَجَلِي ، ثِقَّةٌ فَهِيَ مِنَ الثَّانِيَةِ - اَهْ وَحَقَّقَ
فِى الْاَصَابَةِ فَقِي السَّهَّاحِ وَابْتَاتَ اَلَا دِرَاكٌ ظَنًّا ،
فَرَاخَجَهُ - وَقَدْ حَدَّثَ عَنْ اَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى
عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ ۱۲ مِنْهُ (م)

صفیہ کے بارے میں عمدۃ القاری میں لکھا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا۔ اور ارشاد الساری میں ہے
کہ یہ نبی ثقیف سے تعلق رکھنے والی صحابیہ تھیں اور مختار کی
بہن تھیں، عبادت گزار خواتین میں سے تھیں۔ لیکن حافظ
نے تقریب میں لکھا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ صفیہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا لیکن دارقطنی نے اس کا انکار
کیا ہے اور عجل نے کہا ہے کہ ثقہ تھیں۔ اس لحاظ سے یہ طبقہ
شانید میں سے ہوں گی (یعنی تابعیات سے) اصحابہ میں
ثابت کیا ہے کہ صفیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام تو
بیان کی ہیں۔ (د)

اسی طرح امام حمادی نے روایت کی فقال حدثنا سبيع الموثون ثنا بشر بن بکر ثنی ابن جابر ثنی نافع فذكره نیز نسائی نے بسند حسن بطریق اخبارنا قتیبہ بن سعید حدثنا العطاء اور ابو جعفر نے بطریق حدثنا یزید بن سنان ثنا ابو عامر العقدي ثنا العطاء بن خالد المخزومي اور امام فقیہ نے صحیح میں بلا واسطہ روایت کی کہ اخبارنا عطاء بن خالد المخزومي المديني قال اخبارنا نافع قال اقبلنا مع ابن عمر من مكة، حتى اذا كان ببعض الطريق استصرخ علي نروجه، فقيل له انها في الموت، فاسرع السير، وكان اذا نودي بالمغرب نزل مكانه فصلى، فلما كان تلك الليلة نودي بالمغرب فصار حتى امسينا فظننا انه نسي، فقلنا: الصلاة، فصار حتى اذا كان الشفق قرب ان يغيب نزل فصلى المغرب، وغاب الشفق فصلى العشاء، ثم اقبل علينا فقال، هكذا كنا نصنع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جدبنا السير۔ (یعنی امام نافع فرماتے ہیں راہِ منکر میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جب شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی اتر کر مغرب پڑھی اور شفق ڈوب گئی اب عشاء پڑھی پھر ہماری طرف مڑ کر کے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا ہی کیا کرتے تھے جب چلنے میں کوشش ہوتی تھی) امام عیسیٰ بن ابان نے اسے روایت کر کے فرمایا: وهكذا قال ابو حنيفة في الجمع بين الصلاتين ان يصلي الاول منهما في اخر وقتها، والاخرى في اول وقتها، كما فعل عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، ورواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (یعنی دو نمازیں جمع کرنے میں یہی طریقہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے کہ پہلی کو اس کے آخر وقت اور پچھلی کو اس کے اول وقت میں پڑھے جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خود کیا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمایا) نیز امام حمادی نے اور طریق سے یوں روایت کی، حدثنا محمد ثنا الحسن بن عبد الله بن المبارك عن اسامه بن زید اخبرني نافع، وفيه حتى اذا كان عند غيبوبة الشفق فجمع بينهما وقال سأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع هكذا اذا جدب به السير (یعنی جب شفق ڈوبنے کے نزدیک ہوئی اتر کر دونوں نمازیں جمع کیں اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یوں ہی کرتے دیکھا جب حضور کو سفر میں

۱۔ شرح معانی الآثار باب الجمع بين الصلوتين ۱۱۲/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲۔ سنن النسائي الوقت الذي يجمع فيه المسافر بين المغرب والعشاء مكتبة سلفية لاہور ۷۰/۱

۳۔ شرح معانی الآثار باب الجمع بين الصلاتين ۱۱۳/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۴۔ کتاب الحجۃ باب الجمع الصلوة في السفر دارالمعارف نغمائے لاہور ۱۷۵، ۱۷۴/۱

۵۔ شرح معانی الآثار باب الجمع بين الصلوتين ۱۱۲/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

جلدی ہوتی (یہ طرق حدیث نافع عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تھے، اور صحیح بخاری البراب التفسیر باب ہل یؤذن اوقیم اذا جمع بین المغرب والعشاء میں یوں ہے، حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری قال اخبرنی سالم عن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال، رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا تجملہ السیر فی السفر یؤخر صلاۃ المغرب حتی یجمع بینہما و بین العشاء۔ قال سالم، وكان عبد اللہ یفعلہ اذا تجملہ السیر، ویقیم المغرب فیصلیہا ثلاثاً ثم یسلم، ثم قلما یلبث حتی یقیم العشاء فیصلیہا رکعتین ^۱ الحدیث۔ اُس کے باب یصلی المغرب ثلاثاً فی السفر میں بطریق مذکور و کان عبد اللہ یفعلہ اذا تجملہ السیر تک روایت کر کے فرمایا و زاد اللیث قال حدثنی یونس عن ابن شہاب قال قال سالم کان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما یجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفۃ۔ قال سالم، و اخر ابن عمر المغرب، وكان استصرخ علی امرأته صفیۃ بنت ابی عبید، فقالت له، الصلاۃ، فقال، سر، فقلت له، الصلاۃ، فقال، سر، حتی سار میلین او ثلثۃ، ثم نزل فصلى، ثم قال، هكذا رأیت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا تجملہ السیر یؤخر المغرب فیصلیہا ثلاثاً ثم یسلم، ثم قلما یلبث حتی یقیم العشاء فیصلیہا رکعتین ^۲ الحدیث (ان دونوں روایتوں کا حاصل یہ کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما آیام حج میں ذی الحجہ کی دسویں رات مزدلفہ میں مغرب و عشاء جمع کر کے پڑھتے اور جب اپنی بی بی کی خبر گیری کو کثرت لے گئے تھے تو یوں کیا کہ مغرب کو آخر کیا، میں نے کہا نماز، فرمایا چلو، میں نے پھر کہا نماز۔ فرمایا چلو، دو تین میل چل کر اترے اور نماز پڑھی، پھر فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا ہی کرتے، مغرب آخر کر کے تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر کر تھوڑی دیر انتظار فرماتے پھر عشاء کی اقامت فرما کر دو رکعت پڑھتے) نسائی کے یہاں یوں ہے، اخبرنی محمد بن عبد اللہ بن یزید حدثنایزید بن ذریع حدثناکشیر بن قاروند ا قال، سألت سالم بن عبد اللہ عن صلاۃ ابیہ فی السفر، وسألتہ هل کان یجمع بین شی من صلاتہ فی سفرہ؟ فذکر ان صفیۃ بنت ابی عبید کانت تحتہ فکتبت الیہ، و هو فی نراۃ لہ، اتی فی آخر یوم من ایام الدنیا و اول یوم من

۱۔ جامع صحیح البخاری باب ہل یؤذن اوقیم الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۹/۱
 ۲۔ جامع صحیح البخاری باب یصلی المغرب ثلاثاً فی السفر " " " " " " " " ۱۴۸/۱
 ۳۔ " " " " " " " " " " " " ۱۴۸/۱

ابن سباح ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی قالت کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی السفر یؤخر الظہر ویقدم العصر، ویؤخر المغرب ویقدم العشاء۔ (مفہوم اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ظہر کو دیر فرماتے عصر کو اول وقت پڑھتے مغرب کی تاخیر فرماتے عشاء کو اول وقت پڑھتے)

حدیث ۳ : ابدادۃ اپنی سنن باب متی تیم المسافر اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں بسند حسن جید متصل حضرت عبد اللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب وہ اپنے والد ماجد محمد بن عمر بن علی وہ اپنے والد ماجد عمر بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، ان علیاً کان اذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتی تکاد ان تظلم، ثم ینزل فی صلی المغرب، ثم یدعو بعشاء فی تعشی، ثم یصلی العشاء، ثم یرتحل۔ ویقول، ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصنع۔ (یعنی امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین علی رضی اللہ عنہ جب سفر فرماتے سورج ڈوبنے پر چلتے رہتے یہاں تک کہ قریب ہو تاکہ تاریکی ہو جائے پھر اگر ترک مغرب پڑھتے پھر کھانا منگا کر تناول فرماتے پھر عشاء پڑھ کر کوچ کرتے اور کہتے اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے) امام عینی نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں اس حدیث کی سند کو فرمایا : لا یاس بہ (اس میں کوئی نقص نہیں)۔

حدیث ۴ : طاوی بطریق ابی خثیمہ عن عامر الاحول عن ابی عثمان راوی قال وفدت انا وسعد بن مالک ونحن بنادر للحج، فکنا نجتمع بین الظہر والعصر، نقدم من هذه ونؤخر من هذه، ونجتمع بین المغرب والعشاء، نقدم من هذه ونؤخر من هذه، حتی قد منّا مکة (یعنی میں اور حضرت سعد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ حج کی جلدی میں مکہ معظمہ تک ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو یوں جمع کرتے گئے کہ ظہر و مغرب دیر کر کے پڑھتے اور عصر و عشاء جلد)

حدیث ۵ : نیز امام ممدوح عبد الرحمن بن یزید سے راوی صحبت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حجه فکان یؤخر الظہر ویعجل العصر، ویؤخر المغرب ویعجل العشاء، ویسفر بصلاة الغداة (میں حج میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ رکاب تھا ظہر میں دیر فرماتے

۱۱۳/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الحج بین صلاتین	۱
۱۴۳/۱	مطبوعہ مجتہد باقی لاہور پاکستان	باب متی تیم المسافر	۱
۱۱۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الحج بین صلاتین	۱
"	"	"	"
"	"	"	"
"	"	"	"

اور عصر میں تعیل مغرب میں تاخیر کرتے عشاء میں جلدی اور صبح روشن کر کے پڑھتے) امام ممدوح ان احادیث کو روایت کر کے فرماتے ہیں،

وجیم ما ذهبنا الیه من کیفیة الجمع بین
الصلاۃین قول ابی حنیفۃ و ابی یوسف و
محمد رحمہم اللہ تعالیٰ۔
نمازیں جمع کرنے کا یہ طریقہ جو ہم نے اس باب میں اختیار
فرمایا یہ سب امام اعظم و امام ابو یوسف و امام
محمد کا مذہب ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم (م)

الحمد للہ جمع صوری کا طریقہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت مولیٰ علی و عبد اللہ بن مسعود
و سعید بن مالک و عبد اللہ بن عمرو غیر ہم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روشن و بھر پر ثابت ہوا اور امام لا ذہبیان
کا وہ جبروتی ادعا کہ اس میں کوئی حدیث صحیح نہیں، اور اس سے بڑھ کر یہ بانگ بے معنی کہ یہ روایات جن سے جمع
صوری کرنی ابن عمر کی واضح ہوتا ہے سب و اہیات اور مردود اور شاذاور مناکیر ہیں اور بشدت حیا یہ خاص محدود
افتراکہ ابن عمر نے اس کیفیت سے ہرگز نمازیں جمع نہیں کیں جیسا کہ ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے اپنی سزا کے کڑا
کو پہنچا اب ایضاً مرام و ازاحت اوہام کو چند افادات کا استماع کیجئے۔

افادۃ اولیٰ : لا مذہب ملا کو جب کہ انکار جمع صوری میں چاند پر خاک اُڑانی تھی اور احادیث مذکورہ
صحاح مشہورہ میں موجود و متداول تو بے رد صحاح چارہ کار کیا تھا لہذا بایں پیرائے سالی حضرت کے قصہ جلی
ملاحظہ ہوں :

لطیفہ : ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث جلیل و عظیم کے پہلے طریق صحیح مردی سنن ابی داؤد کو
محمد بن فضیل کے سبب ضعیف کیا۔

اقول اولاً : یہ بھی شرم نہ آئی کہ یہ محمد بن فضیل صحیح بخاری و صحیح مسلم کے رجال سے ہے۔

ثانیاً : امام ابن معین جیسے شخص نے ابن فضیل کو ثقہ امام احمد نے حسن الحدیث، امام نسائی نے
لا باس بہ (اس میں کوئی نقص نہیں۔ ت) کہا، امام احمد نے اُس سے روایت کی اور وہ جسے ثقہ
نہیں جانتے اُس سے روایت نہیں فرماتے میزان میں اصلاً کوئی جرح مفسر اُس کے حق میں ذکر نہ کی۔

ثالثاً : یہ بکت چراغی قابل تماشا کہ ابن فضیل کے منسوب برفض ہونے کا دعویٰ کیا اور ثبوت میں
عبارت تقریب رمی بالتشیع ملا جی کو بایں سالخوردی و دعویٰ محدثی آج تک اتنی خبر نہیں کہ محاورات بلفظ

اصطلاح محدثین میں تشیع و رافضی میں کتنا فرق ہے زبان متاخرین میں شیعہ روافضی کو کہتے ہیں خدا ہم اللہ تعالیٰ جمیعاً بلکہ آج کل تک یہودہ مہذبین روافضی کو رافضی کہنا خلافِ تہذیب جانتے اور انہیں شیعہ ہی کے لقب سے یاد کرنا ضروری مانتے ہیں خود ملا جی کے خیال میں اپنی ملاتی کے باعث یہی تازہ محاورہ تھا یا عوام کو دھوکا دینے کے لیے متشیع کو رافضی بنایا حالانکہ سلف میں جو تمام خلفائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ حسنِ عقیدت رکھتا اور حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو ان میں افضل جانتا شیعی کہا جاتا بلکہ جو صرف امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تفضیل دیتا اسے بھی شیعی کہتے حالانکہ یہ مسلک بعض علمائے اہلسنت کا تھا اسی بنا پر متعدد دائرہ کو ذکرِ شیعہ کہا گیا بلکہ کبھی محض غلبہٴ محبت اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو شیعیت سے تعبیر کرتے حالانکہ یہ محض سنیت ہے امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں خود انہیں محمد بن فضیل کی نسبت تصریح کی کہ ان کا تشیع صرف موالات تھا و بس۔

چنانچہ ذہبی نے کہا ہے کہ محمد بن غزوہ ان جو کہ محدث اور حافظ ہے، حدیث کے علماء میں سے تھا۔ یحییٰ ابن معین نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے اور احمد نے کہا ہے کہ اچھی حدیثیں بیان کرتا ہے مگر شیعہ ہے۔ میں نے کہا "صرف اہل بیت سے محبت رکھتا تھا" (ت)

رابعاً: ذرا رواۃ صحیحین دیکھ کر شیعہ کو رافضی بنا کر تضعیف کی ہوتی، کیا بخاری و مسلم سے بھی

عہد کیا صرحوا بہ و تدل علیہ محاوراتہم، منها ما فی المیزان فی ترجمۃ الحاکم بعد ما حکى القول برفضہ، اللہ یحب الانصاف، ما الریحیل برافضی بل شیعہ فقط ۱۲۷ھ منہ (م)

جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے اور ان کے محاورات سے بھی واضح ہے۔ مثلاً میزان میں حاکم کے حالات میں کسی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ رافضی تھا۔ اس کے بعد کہا ہے "اللہ انصاف کو پسند کرتا ہے، یہ آدمی رافضی نہیں ہے، صرف شیعہ ہے" (ت)

ہاتھ دھونا ہے ان کے روایت میں تین سے زیادہ ایسے لوگ ہیں جنہیں اصطلاح قدما پر بلفظ تشیع ذکر کیا جاتا ہے یہاں تک کہ تدریب میں حاکم سے نقل کیا کتاب مسلم ملاذن من الشيعة (مسلم کی کتاب شیعوں سے بھری ہوئی ہے - ت) دو رویوں جیسے خود یہی ابن فضیل کو واقع کے شیعہ صرف بمعنی محب اہل بیت کرام اور آپ کے زعم میں معاذ اللہ رافضی صحیحین کے راوی ہیں۔

خامساً اُس کے ساتھ ہی حدیث کی متابعتیں دو ثقات عدول ابن جابر و عبد اللہ بن العلاء سے ابو داؤد نے ذکر دیں اور سنن نسائی وغیرہ میں بھی موجود تھیں پھر ابن فضیل پر مدارک ربنا و لكن الجہلۃ لا یعلمون (لیکن جاہل جانتے نہیں ہیں - ت) اور یہ تو ادنیٰ نزاکت ہے کہ تقریب میں ابن فضیل کی نسبت صدوق عارف لکھا تھا ملا جی نے نقل میں عارف اُڑا دیا کہ جو کلمہ مدح کم ہو وہی سہی۔

لطیفہ ۲ : طرفہ تماشا کہ متابعت ابن جابر جو امام داؤد نے ذکر کی آپ اسے یوں کہہ کر ٹال گئے کہ وہ تعلیق ہے اور تعلیق حجت نہیں اب کون کہے کہ کسی سے آنکھیں قرض ہی لے کر دیکھیے کہ ابو داؤد نے رواہ ابن جابر عن نافع کہہ کر اُسے یوں ہی معلق چھوڑ دیا وہیں حدیثنا ابو ہریرہ بن موسیٰ الرازی انا عیسیٰ عن ابن جابر و سمرہ کہ موصول کر دیا ہے ولكن النجدة لا یبصرون

لطیفہ ۳ : امام طحاوی کی حدیث بطریق ابن جابر عن نافع پر بشر بن بکر سے طعن کیا کہ وہ غریب الحدیث ہے

عہ مثلاً ابان بن تغلب، اسعیل بن ابان و زاق، اسعیل بن شکر یا، اسعیل بن عبد الرحمن سدی صدوق، یہم، بکیر بن عبد اللہ، جریر بن عبد الحمید، جعفر بن سلیمان، حسن بن صالح، خالد بن مخلد، قلوانی، ربیع بن انس صدوق لد اوہام، نراذ ان کندی، سعید بن فیروز، سعید بن عمر و ہمدانی، عباد بن یعقوب سرواجی، عباد بن عوام کلابی، عبد اللہ بن عمر مشکداند، عبد اللہ بن عیسیٰ کوفی، عبد الرزاق صاحب مصنف، عبد الملک بن اعین، عبید اللہ بن موسیٰ، عدی بن ثابت، علی بن الجعد، علی بن ہاشم بن البرید، فضل بن دکیان ابو نعیم، فضیل بن مرزوق، فطر بن خليفة، مالک بن اسعیل نهدی، محمد بن اسحق صاحب مغازی، محمد بن جحاده اور یحییٰ محمد بن فضیل، ہشام بن سعد، یحییٰ بن الجزار و غیرہم ۱۲ منہ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

لے تدریب الراوی شرح تقریب النواوی روایۃ المبتدع مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۳۲۵/۱

سے سنن ابو داؤد باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۷۱/۱

ف - معیار الحق ص ۳۹۶

لطیفہ ۴ : طریق ابن جابر سے سنن نسائی کی حدیث کو ولید بن قاسم سے رد کیا کہ روایت میں اُس کے خطا ہوتی تھی کہا تقریب میں صدوق یخطی ۔

اقول اولاً : مسلمانو! اس تحریف شدید کو دیکھنا اسنادِ نسائی میں یہاں نام ولید غیر منسوب واقع تھا کہ اخبرنا محمود بن خالد ثنا الولید ثنا ابی جابر ثنا نافع الحدیث ۔ ملا جی کو چالاکی کا موقع ملا کہ تقریب میں اسی طبقہ کا ایک شخص رواۃِ نسائی سے کہ نام کا ولید اور قدرے متکلم فیہ ہے چھانٹ کر اپنے دل سے ولید بن قاسم تراش لیا حالانکہ یہ ولید بن قاسم نہیں ولید بن مسلم ہیں رجال صحیح مسلم وائثر ثقات حفاظ اعلام سے اسی تقریب میں ان کے ثقہ ہونے کی شہادت موجود، ہاں تلبیس کرتے ہیں مگر بحمد اللہ اُس کا احتمال یہاں مفقود کہ صراحۃً حد ثنا ابن جابر قال حدثنی نافع فرما رہے ہیں۔ میزان میں ہے :

الولید بن مسلم ابو العباس الدمشقی ،
احد الاعلام وعالم اهل الشام ۔ له
مصنفات حسنة ، قال احمد ، ما رأيت
في الشاميين اعقل منه ۔ وقال ابن المديني
عنده علم كثير ۔ قال ابو مسهر ، الولید
مدلس ، قلت ، اذا قال الولید ، عن
ابن جريج او عن الاوزاعي ، فليس بمعتمد
لانه يدلس عن كذا بين ، فاذا قال ، حدثنا
فهو حجة احم ملخصاً ۔
(ت)

ملا جی ! سہ

در بساط نکتہ دانان خود فروشی شرط نیست

یا سخن دانستہ گوئے مرد غافل یا خاموش

(نکتہ دانوں کی مجلس میں اپنے آپ کو بیچ دینا ضروری نہیں ہے لے مرد غافل !
یا تو سوچ سمجھ کر بات کر یا خاموش رہ)

لہ سنن النسائی الوقت الذي يجمع فيه المسافر
مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۹۹/۱
لہ میزان الاعتدال فی ترجمۃ ولید بن مسلم ۹۴۰۵ دار المعرفۃ بیروت ۳۴۷/۴ - ۳۴۸

تم نے جانا کہ آپ کے کید پر کوئی آگاہ نہ ہوگا ذرا بتائیے تو کہ آپ نے ولید کا ولید بن قاسم کس دلیل سے متعین کر لیا، کیا اس طبقہ میں اس نام کا روادۃ نسائی میں کوئی اور نہ تھا اگر اب عاجز آکر ہم سے پوچھنا ہو کہ تم نے ولید بن مسلم کیسے جانا اول تو بقانون مناظرہ جب آپ غاصب منصب میں ہم سے سوال کا محل نہیں اور استفادۃ پوچھو تو پہلے اپنی جرات کا صاف صاف اعتراف کرو پھر شاگردی کیجئے تو ایک یہی کیا بعونہ تعالیٰ بہت کچھ سکھادیں وہ قواعد بتادیں جس سے اسمائے مشترکہ میں اکثر جگہ تعیین نکال سکو۔

ثانیاً: بفرض غلط ابن قاسم ہی سہی پھر وہ بھی کب مستحقِ رد ہیں امام احمد نے اُن کی توثیق منسہ مائی، اُن سے روایت کی، محدثین کو حکم دیا کہ اُن سے حدیث لکھو۔ ابن عدی نے کہا، اذا ردی عن ثقة فلا یاس بئسہ (وہ جب کسی ثقہ سے روایت کریں تو اُن میں کوئی عیب نہیں)، اور ابن جابر کا ثقہ ہونا خود ظاہر۔
ثالثاً: ذرا روادۃ صحیح بخاری و مسلم پر نظر ڈالے ہوئے کہ اُن میں کتنوں کی نسبت تقریب میں یہی صدوق

عہ مثلاً اسعیل بن محالد، اشہل بن حاتم، بشر بن حبیب، حارث بن عبید، حبیب بن ابی حبیب، حجاج بن ابی تریب، حسان بن ابرہیم، حسان بن حان بصری، حسان بن عبد اللہ کندی، حسن بن بشر بن سلم، حسن بن ذکوان ورمی بالقدر، خالد بن خداش، خالد بن عبد الرحمن السلمي، شریک بن عبد اللہ بن ابی بر، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار، عبد المجید بن عبد العزیز، مسکین بن بکیر، معقل بن عبید اللہ وغیرہم ان سب پر وہی حکم صدوق یخطئ لگایا ہے غلیظۃ بن خیاط، عبد اللہ بن عمر نمین، عبد الرحمن بن حرملة اسلمی، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبید، یحییٰ بن ابی اسحق حضرمی وغیرہم صدوق رہا اخطا ہیں، اب زیادہ کی بعض مثالیں لیجئے حجاج بن اسرطاۃ صدوق کثیر المخطا، والتدلیس، شریک بن عبد اللہ نخعی صدوق یخطئ کثیر تغیر حفظہ، صالح بن مسلم المزنی صدوق کثیر الخطا، عبد اللہ بن صالح صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابہ وکانت فیہ غفلة، فلیح بن سلیمان صدوق کثیر المخطا، مطر المواق صدوق کثیر المخطا، وحید بن عطاء ضعیف، نعیم بن حماد صدوق یخطئ کثیراً ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

یخظن! بگدا اس سے زائد کہا ہے کیا قسم کھائے بیٹے ہو کہ مصیبتیں کا رُوس ہی کر دو گے!

یہ بھی جلد اس سے راز نہ ہوا ہے کیا سمجھا گئے ہیں کہ یوں کاروبار کر دے !
 رابعاً صحیح بخاری میں حسان بن حسان بصری سے روایت کی تقریب میں انھیں صدوق یخطئ
 پھر حسان بن حسان واسطی کی نسبت نکما خلطہ ابن منذۃ بالذی قبلہ فوہم ، و ہذا ضعیف
 (ابن منذہ نے اسے پیٹنے کے ساتھ ملا دیا ہے یہ اس کی غلطی ہے کیونکہ یہ ضعیف ہے ۔ ت) دیکھو صحت بتا دیا کہ
 جیسے صدوق یخطئ کہا وہ ضعیف نہیں ، ملا جلی انہی جہالت سے مردود و داہیات گار ہے ہیں ۔

لطیفہ ۵ : حدیث صحیح نسائی و لمحاوی و عیسیٰ بن ابان بطریق عطا عن تافع کو عطا سے معلول کیا کہ وہ وہی ہے کہ تقریب میں صدوقیہم ۔

أقول إله عطا كوامام احمد وامام ابن معين نے ثقہ کہا، کفو بہما قدوة میزان میں ان کی نسبت کوئی حرج مقسّر منقول نہیں۔

ثانیاً کسی سے پڑھو کہ وہی اور صدوقینہ میں کتنا فرق ہے۔

مثلاً : مسیحین سے عداوت کہاں تک بڑھے گی تقریباً ۱۱۰۰ سال پہلے آپ کے وہم کے ایسے وہی ان میں کس قدر ہیں۔

رایعاً: بالفرض یہ سب رواۃ مطعون ہی تھے مگر جب بالیقین اُن میں کوئی بھی درجہ سقوط میں نہیں
تو تعدد طرق سے پھر حدیث حجت تامہ ہے (لکن الوہابیۃ قوم یجھلون) (لیکن وہابی
جابل لوگ ہیں۔ ت)

لطیفہ ۶ : آپ کے امتحان علم کو پوچھا جاتا ہے کہ روایت طحاوی حدیثنا فہد ثنا الحمافی ثنا
ابن المبارک عن اسامۃ بن زید اخبرنی نافع میں آپ نے کہاں سے معین کر لیا کہ یہ اسامہ بن
زید عدوی مدنی ضعیف الحافظ ہے، اسی طبقہ سے اسامہ بن زید لیشی مدنی بھی تو ہے کہ رجال صحیح مسلم و سنن اربلہ و
تعلیقات بخاری سے ہے جسے کئی بن معین نے کہا، ثقہ ہے۔ ثقہ صالح ہے ثقہ حجت ہے دونوں ایک طبقہ ایک
شہر ایک نام کے ہیں اور دونوں نافع کے شاگرد، پھر منشا تعیین کیا ہے اور آپ کو شاید اس سوال میں بھی
وقت پڑے کہ کہاں سے مان لیا کہ یہ حماتی حافظ کبیر کئی بن عبد الحمید صاحب مسند ہے جس کی جرح آپ نے نقل
کی اور امام کئی بن معین وغیرہ کا ثقہ اور ابن عدی کا اس جو انہ کا باس ثقہ (مجھے امید ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ ت)
اور ابن نمیر کا ہوا کبیر من ہوا کلاذ کلہم، فاکتب عنہ (وہ ان سب سے بڑا ہے، اس لیے میں اس سے حدیث
لکھتا ہوں۔ ت) کہنا چھوڑ دیا اسی طبقہ تاسعہ سے اس کا والد عبد الحمید بن عبد الرحمن بھی تو ہے کہ رجال صحیحین
سے اور دونوں حماتی کہلائے جاتے ہیں کما فی التقریب۔

لطیفہ ۷ : روایات نسائی بطریق کثیر بن قاروند عن سالم عن ابیہ میں جھوٹ کو بھی کچھ گنجائش
نہی تو اُسے یوں کہہ کر نالاکہ وہ شاذ ہے اس لیے کہ مخالف ہے روایات شیخین وغیرہا کے وہ ارجح ہیں سب
سے بالاتفاق اور مقدم ہوتی ہیں سب پر جب کہ موافقت اور نسخ نہ بن سکے۔

اقول اولاً : شیخین کا نام کس منہ سے لیتے اور ان کی احادیث کو ارجح کہتے ہو یہ وہی شیخین تو ہیں
جو محمد بن فضیل سے حدیثیں لاتے ہیں جسے تمہارے نزدیک رافضی کہا گیا اور حدیثوں کا پلٹ دینے والا اور موقوف
کو مرفوع کر دینے کا عادی تھا۔

ثانیاً ثالثاً رابعاً : یہ وہی شیخین تو ہیں جن کے یہاں سب کے خلاف حدیثیں لانے والے حدیثوں میں
خطا کرنے والے وہی کئی درجن بھرے ہوئے ہیں۔

خامساً : مخالفت شیخین کا دعویٰ محض باطل ہے جیسا کہ بعونہ تعالیٰ عنقریب ظاہر ہوتا ہے۔

لطیفہ ۸ : اس حدیث جلیل صحیح کے رد میں ملتا جی نے جو جو چالاکیاں بیباکیاں برتنی اُن کا پردہ تو
فاش ہو چکا جب اشاعت کو مجروح فرمایا، رواد بخاری و مسلم کو مردود ٹھہرایا، حدیث موصول کو معلق بنایا،
متابعات سے آنکھیں بند کر لیں، نقل عبارت میں خیانتیں کیں، معانی میں تحریف کی راہیں لیں، راوی کو کچھ سے کچھ

بنایا، مشترک کو جزاً موعین کر دیا، جہاں کچھ نہ بن پڑا مخالفتِ شیخین کا ادا کیا، اب خود حدیث صحیح بخاری شریف کو کیا کریں رجال بخاری کو رد کر دینا اور بات تھی کہ عوام کو ان کی کیا خبر، مگر خود حدیث بخاری کا نام لے کر رد کرنے میں سخت مشکل پیش نظر، لہذا یہ چال چلے کہ لاؤ اسے بزورِ زبان و زورِ بہتان اپنے موافق بنالیں اس لیے حدیث مذکور باب ہل یروذن اوقیم کا ایک ٹکڑا جس میں دو تین میل چل کر مغرب پڑھنے کا ذکر تھا اپنے ثبوت کی احادیث میں نقل کر کے فرمایا یہ بات ادا نے عاقل بھی جانتا ہے کہ بعد دخول وقت مغرب کے دو تین کو کس مسافت چلیں تو اتنے میں شفق غائب ہو جاتی ہے اور وقت عشا کا داخل ہو جاتا ہے۔

اولاً : میل کا کوس بنایا کہ کچھ دیر بڑھے دو میل کا تو سوا ہی کوس ہوا، اور تین ہی لیجے جب بھی دو کوس پورے نہیں پڑتے۔

ثانیاً اقول : فریبِ عوام کو چالاکی یہ کہ حدیث کا ترجمہ نہ کیا دو تین کوس مسافت چلیں لکھ دیا کہ جاہل سمجھیں غروب کے بعد پیادہ تین کوس چلے ہوں ترجمہ کرتے تو لکھتا کہ سوار تھے اور کیسی سخت جلدی کی حالت میں تھے ہم نے حدیث ابو داؤد سے نقل کیا کہ انھوں نے اُس دن کس منزلہ فرمایا تو صرف میل بھر یا اُس سے بھی کم چلنے کی دیر رہ گئی اگر پیادہ ہی چلے تو اتنی دیر میں ہرگز وقتِ عشا نہیں آتا تو حدیث سے مغرب کا وقت مغرب ہی میں پڑھنا پیدا تھا جسے صاف کا یا پلٹ کر دیا کہ معطلہ اور اُس کے حوالی میں جن کا عرض مابین کا الگ ہے غروبِ شمس سے انقطاعِ شمس تک ہر موسم میں ایک ساعت فلکیہ سے زیادہ وقت رہتا ہے اور پھر مدینہ طیبہ کی طرف جتنے بڑھے وقت بڑھتا جائے گا کمالاً یخفی علی العارفت بالہیاء (جیسا کہ علمِ ہیئت جتنے فائدہ پر ظاہر ہے۔ ت) تو غروب سے گھنٹے بھر لہجہ بھی نمازِ مغرب وقت میں ممکن، آپ کے نزدیک جبکہ دو میل چلنے میں عشا آ جاتی ہے تو لازم کہ اتنی مسافت میں ایک گھنٹے سے زیادہ صرف ہونا واجب ہو، اور امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں نمازِ جمعہ سے فارغ ہو کر سوار ہوئے اور موضعِ مَلَل میں عصر کے لیے اترے مالک عن عمرو بن یحییٰ المازنی عن ابن ابی سلیط ان عثمان بن عفان صلی الجمعة بالمدينة وصلی العشاء بثلث۔

مالک، عمرو بن یحییٰ المازنی سے، وہ ابن سلیط سے اوی کر عثمان ابن عفان نے جمعہ مدینہ میں پڑھا اور عصر مَلَل میں۔ (ت)

مَلَل مدینہ طیبہ سے سترہ میل ہے کما فی النہایۃ (جیسا کہ نہایت میں ہے۔ ت) بعض نے کہا اٹھارہ میل

کما حکاہ الزرقانی (جیسا کہ زرقانی نے بیان کیا ہے۔ ت) ابن وضاح نے کہا بانیس میل کما نقلہ ابن شیعہ عن ابن وضاح (جیسا کہ ابن شیعہ نے ابن وضاح سے نقل کیا ہے۔ ت) بلکہ بعض نسخ موطا میں خود امام مالک سے اسی کی تصریح قال مالک و بینہما اثنان وعشرون میل (مالک نے کہا ہے کہ دونوں کے درمیان بانیس میل کا فاصلہ ہے۔ ت) وہ ستر و ہی میل سہی آپ کے طور پر کوئی رات کے نو دس بجے تک عصر کا وقت رہا ہو گا کہ جمعہ پڑھنے سے آٹھ نو گھنٹے بعد امیر المؤمنین نے عصر ادا کی کہ مدینہ طیبہ اور اس کے حوالی میں جن کا عرض اللہ سے زائد نہیں مقدار نہار روز تحویل سرطان بھی صرف تھلچ ہے کما لا یخفی علی من یعلمہ استخراج طول النهار من عرض البلاد (جیسا کہ اس شخص پر مخفی نہیں ہے جو عرض بلاد سے دن کی لمبائی کا استخراج کر سکتا ہو۔ ت)

ثالثاً قول: اسی لیے خود آخر حدیث بخاری میں مذکور تھا کہ مغرب کے بعد کچھ دیر انتظار کر کے عشا پڑھی اگر خود عشا ہی کے وقت میں مغرب پڑھتے تو ایسی جلدی و اضطراب شدید کی حالت میں اب عشا کے لیے انتظار کس بات کا تھا یہ نکتہ حدیث کا ہضم کر گیا کہ بھرم گھٹا۔

رابعاً قول: آپ تو اسی بحث میں فرما چکے کہ تعلیقات حجت نہیں صحیح بخاری میں یہ نکتہ آج آپ اپنی سند بنا کر نقل کر رہے ہیں تعلیقاً ہی مذکور تھا اصل حدیث بطریق حدیثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری ذکر کی جس میں آپ کے اس مطلب کا کچھ پتا نہ تھا اس کے بعد یہ نکتہ تعلیقاً بڑھایا کہ و نراد اللیث قال حدیثی یونس عن ابن شہاب، اب تعلیق کیوں حجت ہو گئی، وہاں تو آخر حدیث کو ہضم کیا تھا یہاں اول کلام تناول فرمایا کہ اپنا عیب نہ ظاہر ہو۔

خامساً قول: آپ تو راوی کو اس کے وہم و خطا بلکہ صرف اغراب پر رد فرماتے ہیں اگرچہ رجال بخاری و مسلم سے ہو، اب یہ تعلیق کیونکر مقبول ہو گئی اس میں زہری سے راوی یونس بن زید ہیں جنہیں اسی تقریب میں فرمایا،

ثعلتہ الا ان فی سوا یتد عن الزہری و ہما ہیں تو ثقہ مگر زہری سے ان کی روایت میں کچھ وہم قلیلاً و فی غیر الزہری خطاً۔ ہے اور غیر زہری سے روایت میں خطا۔

اثر م نے کہا: ضعف احمد امر یونس (امام احمد نے یونس کا کام ضعیف بتایا) امام ابن سعد

سے بھی روایت فرمائی۔

ابیہ اور جدہ دونوں ضمیمہ عبداللہ کی طرف تھیں حضرت نے بزور زبان ایک ضمیمہ عبداللہ دوسری محمد کی طرف قرار دے کر یہ معنی ٹھہرائے کہ عبداللہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ محمد سے اور وہ محمد اپنے دادا علی سے۔ اور اب اس پر اعتراض جڑ دیا کہ محمد کو اپنے دادا علی سے ملاقات نہیں تو مرسل ہوئی اور مرسل حجت نہیں۔ قطع نظر اس سے کہ مرسل ہمارے اور جمہور ائمہ کے نزدیک حجت ہے ایمان سے کہنا کہ ان ڈھٹائیوں سے صحیح و ثابت حدیثوں کو رد کرنا کون سی دیانت ہے، میں کہتا ہوں آپ نے ناحق اتنی محنت بھی کی اور حدیث متقل کو صرف مرسل بنایا حیا و دیانت کی ایک ادنیٰ جھلک میں بھی باطل و موضوع ہوئی جاتی تھی اور بات بھی مدلل ہوتی کہ ضمیمہ اقرب کی طرف پھرتی ہے اور ابیہ سے اقرب ابوطالب اور جدہ سے اقرب ابیہ تو معنی یوں کہے ہوتے کہ عبداللہ نے روایت کی ابوطالب کے باپ حضرت عبدالمطلب سے اور عبدالمطلب نے اپنے دادا عبدمناف سے کہ مولاعلیٰ نے جمع صوری کی اب ارسال بھی دیکھئے کتنا بڑھ گیا کہ مولاعلیٰ کے پر پوتے مولاعلیٰ کے دادا سے روایت کریں اور حدیث صراحہ موضوع بھی ہوگئی کہ کہاں عبدالمطلب و عبدمناف اور کہاں مولیٰ علی سے روایت حدیث مفید اخلاف ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

مسلمانو! دیکھو یہ عمل بالحدیث کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے جب صحیح حدیثوں کے رد کرنے پر آتے ہیں تو ایسی ایسی بددیانتیوں بے غیرتوں بیباکیوں چالاکیوں سے صحیح بخاری کو بھی پس پشت ڈال کر ایک ہانک بولتے ہیں کہ سب وہیات اور مردود ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون۔

افادہ ثانیہ: احادیث و طرق پر نظر انصاف فرمائیے تو ارادہ جمع صوری پر متعدد قرائن پائیے مثلاً، (۱) یہ کہ احادیث جمع بین الصلّاتین کے راویوں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کما سیاق فی الحدیث التاسع من الافادۃ الرابعۃ (جیسا کہ افادہ رابعہ کی نویں حدیث میں آرہا ہے) حالانکہ یہی عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے عرفات و مزدلفہ کے سوا کبھی نہ دیکھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو نمازیں جمع فرمائی ہوں کما سیاق تحقیقہ فی الفصل الرابع ان شاء اللہ تعالیٰ (اس کی تحقیق ان شاء اللہ تعالیٰ چوتھی فصل میں آئے گی۔ ت) تو ضرور ہے کہ روایت جمع سے جمع صوری مراد ہو۔

(۲) اقول خود حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی جمع کرنا مروی ہوا حالانکہ ان کا مذہب معلوم کہ جمع حقیقی کو منکح حج کے سوا ناجائز جانتے۔

(۳) اقول ملاجی نے اُن پندرہ صحابیوں میں جن کی نسبت دعویٰ کیا کہ انہوں نے جمع بین الصلّاتین

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی گنہ گار نہ تھا حالانکہ اُن کا بھی مذہب وہی منع جمیع ہے ان دونوں صحابی جلیل الشان کا یہ مذہب ہونا خود امام شافعیؒ کا مذہب امام ابو العزیز یوسف بن رافع اسدیؒ جلی شہیر بن شداد متوفی ۶۳۱ھ نے کتاب دلائل الاحکام میں ذکر فرمایا،

کما فی عمدۃ القاری للامام البدر العینی جیسے کلام بکر الدین عینی نے تلویح سے نقل کیا جو کہ امام
عن التلویح شرح الجامع الصحیح للامام علاء الدین المغلطی کی کتاب الجامع الصغیر کی شرح ہے
علاء الدین المغلطی عن دلائل الاحکام لابن شداد۔ اور انہوں نے ابن شداد کی (کتاب) دلائل الاحکام
سے نقل کیا ہے۔ (ت)

تو مراد وہی جمع صوری ہوگی جیسا کہ خود اُن کے فعل سے مروی ہوا کما تقدّم فی الحدیث الرابعہ (جیسا کہ حدیث ۳ میں گزرا۔ ت)

(۴) اقول بہت زور شور سے جمع کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما گئے جاتے ہیں وسیاتی بعض روایاتہ فی الحدیث الاول والباقی فی الفصل الثالث ان شاء اللہ تعالیٰ (عنقریب حدیث اول کے تحت ان سے بعض مرویات کا ذکر آئیگا اور بقیہ کا ذکر فصل ثالث میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ت) حالانکہ وہ خود فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب و عشاء کو سفر میں ایک بار کے سوا کبھی جمع نہ فرمایا کما سیاتی فی آخر الفصل الرابع ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ چوتھی فصل کے آخر میں آ رہا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ت) ظاہر ہے کہ وہ بار حجۃ الوداع کی شب مزدلفہ تھی تو ضرور وہی جمع صوری منظور جیسا کہ اُن کی روایات صحیحہ نے واضح کر دیا جس کا بسط حدیث اول میں گزرا۔

(۵) اقول لطف یہ کہ ان عبداللہ بن عمر سے قصہ صفیہ بنت ابی عبیدہ میں عشاء میں کا جمع جو مروی ہوا اُس کے جمع حقیقی ہونے پر بہت زور دیا جاتا ہے حالانکہ خود اُن کے صاحبزادے سالم کہ اُس شب بھی اُن کے ہمراہ تھے صراحت فرما چکے کہ حضرت عبداللہ نے مزدلفہ کے سوا کبھی جمع نہ کی جیسا کہ حدیث نسائی سے گزرا اور سالم کا اُس رات ساتھ ہونا وہیں حدیث بخاری سے ظاہر ہو چکا قلت لہ: الصلاة، قال: سئل۔ الحدیث (میں نے ان سے نماز کے متعلق عرض کیا تو انہوں نے فرمایا: سفر جاری رکھو۔ الحدیث۔ ت) تو قطعاً یقیناً جمع صوری ہی مراد ہے لاہم روایات مفسرہ نے تصریح فرمادی یہ نکتہ یاد رکھنے کا ہے کہ بگوئے تعالیٰ بہت سے خیالات غلطیوں کا علاج کافی ہوگا۔

(۶) رواۃ جمع میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں کما یأتی فی الحدیث الشافعی (جیسا کہ دوسری حدیث میں آ رہا ہے ۔ ت) اور ان کی حدیث ان شاء اللہ آخر رسالہ میں آئے گی کہ دوسری نماز کا وقت آنے سے پہلے فوت ہو جاتی ہے ۔

(۷) یوں ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی جمع ہیں کما یجئ فی الحدیث العاصم (جیسا کہ پانچویں حدیث میں آئے گا ۔ ت) اور ان کی حدیث بھی مشیۃ اللہ تعالیٰ آنے والی ہے کہ نماز میں تفریط یہ ہے کہ دوسری کا وقت آنے تک پہلی کی تاخیر کرے افادہ ذین الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار (یہ دونوں فائدے امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں بیان کئے ۔ ت) افادہ ثالثہ : اب کہ ملا جی نے پیٹ بھر کر زواحدیث سے فراغت پائی عقل پر عنایت کی باری آئی فرماتے ہیں ، ف

جمع صوری سفر میں ازراہ عقل کے بھی وہی ہے کہ جمع رخصت ہے اور جمع صوری مصیبت کے آخر جز اور اول جز نماز کا پہچاننا اکثر خواص کو نہیں ممکن چہ جائے عوام ۔

اقول ملا جی بیمار ہے جو شامت ایام سے مقابلہ شیران حنفیہ میں آپھننے وہ چکر لڑی بھولے ہیں کہ اپنی اجتہادی آزادی بھی یاد نہیں یا تو وہ جو شمت تھے کہ ابو حنیفہ و شافعی کی تقلید حرام بدعت شرک یا اب جابجا ایک مقلد مالکی شافعی کے ٹھٹھ مقلد بنے ہیں رطب یا بس جہاں جو کچھ کلام کسی مقلد کامل جاتا ہے اگر چہ کیسا ہی پوچ اور ضعیف ہو اللہ بسم اللہ کہہ کر اُسے آنکھوں سے لگاتے سر پر رکھتے بے سمجھے بوجھے ایمان لے آتے ہیں یہ اعتراض بھی حضرت نے بعض مالکیہ و شافعیہ کی تقلید جامد کے صدقہ میں پایا ہے مگر شوخ چشتی یہ کہ علمائے حنفیہ جو طرح طرح اس کی وجہیں اڑا چکے اُن سے ایک کان گونگا ایک بہر کر لیا اور پھر اسی زد شدہ بات باطل و بے ثبات کو پیش کر دیا بہادری تو جب بھٹی کہ اُن قاہر جو ابوں کے جواب دیتے پھر وہی تباہی جو چاہتے فرما لیتے خیر اب بعض جوابات مع تازہ افاضات لیجئے وباللہ التوفیق ۔

اولا اللہ عزوجل نے نماز خواص و عوام سب پر یکساں فرض کی اور اُس کے لیے اوقات مقرر فرمائے اور اُن کے لیے اول و آخر بتائے اور ان پر واضح و عام فہم نشان بنائے کہ اُن کا ادراک ہر خاص و عام کو آسان ہو جائے ہمارے دین میں کوئی تسنگ نہ رکھی اور ہم پر کسی طرح دشواری نہ چاہی ما جعل علیکم فی الدین من حرج ۔ یوید اللہ بکم الیسر ولا یوید بکم العسر (اس نے دین کے معاملہ میں تم پر تنگی نہیں فرمائی ، اللہ تعالیٰ

تم پر آسانی چاہتا ہے تنگی نہیں چاہتا۔ ت) تو ہر وقت کے اول و آخر شرعی کا پہچانا خواص و عوام سب کو آسان خصوصاً سفر میں جہاں اُفتی سامنے اور صاف میدان جو نہ سیکھے یا توجہ نہ کرے الزام اُس پر ہے نہ شرع مطہر پر ، ہاں فصل مشترک حقیقی کہ اُن واحد و جزر لای تجزی ہے اُس کا علم بے طرق مخصوصہ انبیاء و اولیاء عامۃ بشر کی طاقت سے دراز ہے مگر نہ اس کے ادراک کی تکلیف نہ اس پر جمع صوری کی توقیف۔

ثانیاً اقول اول و آخر کا پہچانا تو شاید تم بھی فرض جانتے ہو کہ تقدیم و تاخیر بے عذر یا لاجماع مطلق و حرام ہے کیا اللہ عز و جل نے امر محال کی تکلیف دی لا یكلف الله نفساً الاّ وسعها (اللہ تعالیٰ کسی کو اس بات کا حکم نہیں دیتا جو اس کی طاقت میں نہ ہو۔ ت) قافہم۔

ثالثاً اقول تحقیق تام یہ ہے کہ اوقات متصلہ میں عامر کے لیے پانچ حالتیں ہیں ، وقتِ اول پر یقین ، اُس پر ظن ، دونوں میں شک ، آخر کا ظن ، اُس کا یقین ، فقہیات میں ظن طبعی یقین ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا تو بین الوقتین حکماً بھی اصلاً فاصل نہیں مسئلہ تسحر و مسئلہ صلاة الفجر فی آخر الوقت وغیرہا میں تصریحات علماء دیکھیے۔

رابعاً اقول کس نے کہا کہ جمع صوری میں وصل حقیقی بے فصل آتی لازم ہے حدیث مذکور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بروایت صحیح بخاری و حدیث امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم بروایت ابی داؤد دیکھیے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت پر نثار حضور نے عوام ہی کے ارشاد کو یہ طرز ملحوظ رکھی کہ مغرب آخر شفق میں پڑھ کر قدرے انتظار فرمایا پھر عشاء پڑھی یا بین الصلاتین کھانا ملا حظہ فرمایا اور لطف الہی یہ کہ تمام احادیث جمع میں اگر منقول ہے تو حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل۔ اُس کے ساتھ اُمت کو بھی ارشاد کہ جسے ضرورت ہو ایسا ہی کر لے اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے جس میں بروایت صحیح بخاری ثابت کہ دو نمازوں کے بیچ میں قدرے انتظار فرمایا تو آپ کے جبل کا خود رخصت عطا فرمانے والے روف رحیم خیر علیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لحاظ کر لیا تھا مگر افسوس کہ اب بھی آپ کو شکایت اور رحمت کا نام معاذ اللہ مصیبت ہے ہر عاقل جانتا ہے کہ مسافر کو بار بار اُترنے چڑھنے وضو نماز کا جُدا جُدا سامان کرنے سے یہ بہت آسان ہے کہ ایک بار اُتر کر دفعۃً دونوں نمازوں سے فارغ ہو لے اول قریب آخر پڑھے اور ایک لطیف انتظار کے بعد آخر اپنے اول میں اس کا انکار صریح مکابرہ ہے ہاں یہ کہنے کہ وقت گزار کر پڑھنے کی اجازت ملے تو اور آسانی ہے۔

اقول دن ٹال کر گھر پہنچ کر اکٹھی پڑھ لینے کی رخصت ہو تو اور آسانی ہے اور بالکل معاف ہو جائے تو پوری چھٹی رخصت میں آسانی درکار ہے پوری آسانی کس نے مافی !
خامساً احمد بخاری مسلم ابو داؤد نسائی طحاوی وغیرہم بطریق عمرو بن دینار عن جابر بن زید حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

ہذا اللفظ مسلم ، قال ، صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثمانیا جمیعا وسبعاً جمیعا ، قلت ، یا ابا الشعثاء ! اظنتہ اخر الظہر وعجل العصر ، و اخر العصر وعجل العشاء ، قال ، وانا ظنن ذلك لہ نے ظہر وعصر کو اور مغرب وعشاء کو اکٹھا پڑھا ہو گا ۔ ابو الشعثاء نے کہا کہ میرا بھی یہی خیال ہے ۔ (ت) مالک احمد مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی طحاوی وغیرہم اسی جناب سے بطریق شعی و الفاظ عسیدہ راوی :

وهذا حديث مسلم بطريق ترمذی عن ابوالزبیر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ، قال صلی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظہر والعصر جمیعا بالمدینة فی غیر خوف ولا سفر ، قال ابوالزبیر : سألت سعیداً عن فعل ذلك ؟ فقال : سألت ابا سعید عن ما سألتک ، فقال : اراد ان لا یخرج احد من امتہ ۔
 اور یہ حدیث مسلم کی بواسطہ ابوالزبیر سے کہ ہم سے بیان کیا سعید ابن جبیر نے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بغیر کسی خوف اور سفر کے مدینہ میں ظہر اور عصر اکٹھی پڑھیں ، ابوالزبیر نے کہا کہ میں نے سعید سے پوچھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کیوں کیا ؟ تو انہوں نے کہا کہ جس طرح تم نے مجھ سے پوچھا ہے اسی طرح میں نے ابن عباس سے پوچھا تھا تو انہوں نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا تھا کہ آپ کی امت پر کوئی تنگی نہ ہو ۔ (ت)

مسلم نے ایک اور روایت میں اور ترمذی نے بواسطہ
حبیب ابن ابی ثابت، سعید بن جبیر سے روایت کی ہے
کہ ابن عباس نے فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے بغیر کسی خوف اور بارش کے مدینہ میں
ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا۔
(ت)

اور طحاوی نے صالح مولی التوامہ کے واسطے سے
ابن عباس کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں "بغیر سفر اور
بارش کے"۔ (ت)

اور نسائی کے الفاظ یوں ہیں، خبر دی ہیں قتیبہ
نے کہ حدیث بیان کی ہم سے سفین نے عمرو سے اس
نے جابر سے کہ ابن عباس نے فرمایا ہے کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں
اکٹھی اٹھ رکعتیں بھی پڑھی ہیں اور سات رکعتیں بھی،
آپ نے ظہر کو مؤخر کیا تھا اور عصر میں جلدی کی تھی اسی طرح
مغرب کو مؤخر کیا تھا اور عشاء میں جلدی کی تھی۔ (ت)

نسائی کی اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ عمرو ابن ہریرہ
جابر ابن زید سے راوی ہیں کہ ابن عباس نے بصرہ
میں ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھا، ان کے درمیان کوئی
شے حائل نہ تھی، اور مغرب و عشاء کو اکٹھا پڑھا
ان کے درمیان کوئی شے حائل نہ تھی۔ اس طرح

وفی اخری له وللترمذی بطریق حبیب
ابن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن
ابن عباس، قال، جمع رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم بین الظهر والعصر، وبين
المغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف
ولا مطر۔

وللطحاوی عن صالح مولی التوامہ
عن ابن عباس، ف غیر سفر
ولا مطر۔

وفی لفظ للنسائی اخبرنا قتیبہ ثنا
سفین عن عمرو عن جابر بن زید عن
ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال،
صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم بالمدينة، ثمانیا جمیعا، سبعا
جمیعا، اخر الظهر وعجل العصر، و
اخر المغرب وعجل العشاء۔

وفی لفظ له عن عمرو بن ہریرہ
عن جابر بن زید عن ابن عباس
انه صلی بالبصرة، الاولی والعصر،
لیس بینہما شیء، والمغرب والعشاء،
لیس بینہما شیء، فصل ذلك من شغل۔

ومنعم ابن عباس انه صلى مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة
الاولى والعصر، ثمان سجداً ليس
بينهما شيء

ولمسلم بطريق الزبير بن الخزيم
عن عبد الله بن شقيق ان النخعي
كان لاجل خطبة خطبها

وله بطريق عمران بن حدير عن
عبد الله المذكور عن ابن عباس، في
القصة، قال: كنا نجمع بين الصلواتين
على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم

وللطحاوي من هذا الوجه، قد
كان النسبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يراجع بينهما بالمدينة

انہوں نے ایک مصروفیت کی وجہ سے کیا تھا۔ ابن عباس
نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ بھی ظہر و عصر اکٹھی پڑھی تھیں یہ اسٹڈرکٹس
تھیں اور ان دو کے درمیان اور کوئی شے نہ تھی۔

مسلم نے زبیر بن خزیمہ کے واسطے سے عبد اللہ
ابن شقیق سے روایت کی کہ یہ تاخیر ایک خطبہ دینے
کی وجہ سے ہوئی تھی۔

اور مسلم نے بطریق عمران ابن حذیر، عبد اللہ ابن
شقیق سے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے مذکور
واقعی میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
زمانے میں ہم دو نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے۔

اور طحاوی اسی سند سے نقل ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہا دو نمازوں کو مدینہ
میں اکٹھا پڑھا۔ (ت)

ان روایات صحاح سے واضح کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی حالت میں کہ نہ خوف تھا
نہ سفر نہ مرض نہ مطر محض بلا عذر خاص مدینہ طیبہ میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء بجماعت جمع فرمائیں سفر و خطر و
مطر کی نفی تو خود احادیث میں مذکور اور مرض بلکہ ہر عذر طبی کی نفی سوق بیان سے صاف مستفاد معہذا جب
نمازیں جماعت سے تھیں تو سب کا مرض و معذور ہونا مستبعد پھر راوی حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کا اسی بنا پر صرف طول خطبہ کے سبب تاخیر مغرب و استناد بجمع مذکور انتقائے اعذار پر صریح دلیل حالانکہ مقیم کے لیے

۶۹/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	کتاب المواقیف	۱/۶۹
۲۳۶/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	جواز الجمع بین الصلواتین فی السفر	۱/۲۳۶
"	"	"	"
"	"	"	"
۱۱۱/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الجمع بین الصلواتین	۱/۱۱۱

بے عذر جمع وقتی ملاجی بھی حرام جانتے ہیں، حدیث مسلم انہما التفریط علی من لم یصل الصلوة حتی یجئ وقت الصلوة الاخری (گناہ اس پر ہے جو نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت ہو جائے رت) کے جواب میں کیا فرمائیں گے یہ حدیث اسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر نماز میں تاخیر کرے۔ حدیث امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر (ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا کبائر میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ ت) کے جواب میں کہہ چکے ہیں منع کرنا عمر کا جمع بین الصلاتین سے حالت اقامت میں بلا عذر تھا جیسا کہ شاہد ہے اس تاویل پر اتفاق جمہور صحابہ و من بعدہم کا اور عدم جواز بلا عذر کے، تو اس حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں جمع فعل مراد لینے سے چارہ نہیں اور خود ملاجی نے امام ابن حجر شافعی اور ان کے توسط سے امام قرطبی و امام الحرمین و ابن المامون و ابن سید الناس وغیرہم سے یہاں ارادہ جمع فعلی کی تقویت و ترجیح نقل کی معہذا قطع نظر اس سے کہ روایت صحیحین میں حضرت ابن عباس کے تلاذمہ و راویان حدیث جابر بن زید و عمرو بن دینار نے تلقاً حدیث کا یہی محل مانا قال ابن سید الناس، و راوی الحدیث ادری بالمراد من غیوہ (ابن سید الناس نے کہا ہے کہ حدیث کا راوی، دوسرے شخص کی نسبت حدیث کی مراد سے زیادہ آگاہ ہوتا ہے۔ ت) روایت نسائی میں خود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس جمع کے جمع فعلی ہونے کی تصریح فرمادی کہ ظہر و مغرب میں دیر کی اور عصر و عشاء میں جلدی یہ خاص جمع صوری ہے اب کسی کو محل سخن نہ رہا تھا تمہارے امام شوکانی غیر مقلد نے نیل الاوطار میں کہا،

جو چیزیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اس باب سے متعلق حدیث کا جمع صوری پر عمل کرنا متعین ہے، ان میں سے ایک وہ روایت ہے جو نسائی نے ابن عباس سے نقل کی ہے (اس کے بعد شوکانی نے مذکورہ روایت بیان کی ہے اور کہا ہے) یہ ابن عباس، جو اس موضوع سے متعلق حدیث کے (اولین) راوی ہیں خود

مما یدل علی تعین حمل حدیث الباب علی الجمع الصوری، ما اخرجہ النسائی عن ابن عباس (د ذکر لفظہ قال) فہذا ابن عباس، راوی حدیث الباب، قد صرح بان ما رواہ من الجمع المذکور هو الجمع الصوری۔

تصریح کرتے ہیں کہ انہوں نے جمع بین الصلاتین کی جو روایت بیان کی ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ ت)

۱/۲۳۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

۱/۱۰۹ مطبوعہ عالم پریس لاہور

۱۳۲۰ ف معیار الحق ص ۴۱ ف معیار الحق ص ۴۰

شکوافی نے اس ارادہ کے اور چند مؤیدات بھی بیان کیے اور انکا جمع صوری اور آپ کے زعم باطل مصیبت کی اپنی بساط بھر خوب خبریں لی ہیں جن میں آئے تو ملاحظہ کر لیجئے بالجلد شک نہیں کہ حدیث میں مراد صوری ہے اب اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تصریح موجود ہے کہ یہ جمع حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنظر رحمت و آسانی امت کی تھی، ملا جی اب اپنی مصیبت کی خبریں کہتے۔

سادسا: عجیب ترین کہ یہی صاحب جنہوں نے جمع صوری کو باعث مشقت و منافی رخصت مانا خود اسی حدیث ابن عباس کو جمع صوری سے تاویل کر گئے کما افاد الامامہ الزیلعی وغیرہ (جیسا کہ امام زیلعی وغیرہ نے اس کا افادہ کیا ہے) یہ صریح منافقت ہے۔

اقول: ملا جی تو تقلید جامد کا جامہ پہنے بیٹھے ہیں اس تناقض میں بھی تقلید کر گئے حدیث طبرانی مفید جمع صوری کہ منقریب آتی ہے حضرت اس کے جواب میں ان کہی بولتے ہیں کہ اس میں کیفیت اس جمع کی ہے جو حالت قیام میں بلا عذر آنحضرت نے جمع کی تھی حدیث ایک۔ زایت میں ابن عباس کی ہے کہ آنحضرت نے حالت قیام میں مدینہ میں جمع صوری کی تھی۔ ملا جی! ذرا آنکھ ملا کر بات کیجئے اب وہ مصیبت رحمت و رافت کیونکر ہو گئی۔

سابعا: حدیث حنہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و ابو داؤد و ترمذی جس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ مستحاضہ کے لیے جمع صوری پسند فرمائی ہے ملا جی کو وہاں بھی عذر معمولی پیش آیا کہ وہ مقیم تھے پس مقیم پر مسافر کی نماز کو قیاس مع الفارق ہے۔

اقول: ملا جی جمع صوری تو عوام کیا اکثر خواص کو بھی نہ صرف دشوار بلکہ ناممکن تھی وہ بھی سفر کے کھلے میدانوں میں اب کیا دنیا چلی کہ پردہ نشین زنانہ ناقصات العقل کے لیے گھر کی چار دیواریوں میں ممکن ہو گئی۔

ثامنا: عبدالرزاق مصنف میں بطریق عمرو بن شعیب راوی،

قال قال عبد الله، جمع لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، مقبلاً غير مسافر، بين الظهر والعصر، والمغرب، والعشاء، فقال رجل لابن عمر: لم ترى النسبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك؟

اس نے کہا کہ عبد اللہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے لیے دو نمازوں کو جمع کیا جبکہ آپ مقیم تھے، مسافر نہ تھے۔ یعنی ظہر و عصر کو اور مغرب و عشاء کو۔ ایک آدمی نے ابن عمر سے پوچھا کہ آپ کے خیال میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ کیا کیا؟

علہ وعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ (م)

علہ یعنی حکم اب بھی ہر مستحاضہ کے لیے ہے تو ثابت ہوا کہ پردہ نشین زنانہ ناقصات العقل کو جمع صوری میرے ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م) ف۱ معیار الحق ص ۲۰، ف۲ معیار الحق ص ۲۸

قال لان لا تخرج امتك ، ان جمع رجل يه

علیہ وسلم نے اس طرح کیوں کیا تھا ، تو انہوں نے جواب دیا
تاکہ امت پر تنگی نہ ہو ، اگر کوئی شخص جمع کر لے۔ (ت)

ابن جریر اس جناب سے بایں لفظ راوی ،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر جلوہ فرما ہوئے تو آپ
ظہر میں تاخیر کر کے اور عصر میں تعجل کر کے دونوں کو جمع کر لیتے
تھے ، اسی طرح مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل کر کے
دونوں کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے۔ (ت)

خروج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ،
فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر فيجمع بينهما ،
ويؤخر المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما .

نیز ابن جریر کی دوسری روایت میں اُسی جناب سے یوں ہے :

اگر تم میں سے کسی کو کسی ضرورت کی بنا پر جلدی ہو اور
وہ چاہے کہ مغرب کو مؤخر کر کے اور عشاء میں جلدی کر کے
دونوں کو یکجا پڑھ لے ، تو ایسا کر لے۔ (ت)

اذا بادرا احدكم الحاجة فشاء ان
يؤخر المغرب ويعجل العشاء ثم يصليهما
جميعا ففعل .

ان حدیثوں سے بھی ظاہر کہ جمع صوری میں بیشک آسانی و رحمت اور وقت حاجت عام لوگوں کو اس کی اجازت۔
تاسعاً : عبد الرزاق صفوان بن سلیم سے راوی قال جمع عمر بن الخطاب بين الظهر والعصر في
يوم مطير يعني امير المؤمنين فاروق اعظم نے مينہ کے سبب ظہر و عصر جمع کی۔

اقول ظاہر ہے کہ امیر المؤمنین کے نزدیک جمع وقتی حرام و گناہ کبیرہ ہے جس کا بیان ان شاء اللہ المنان
فصل چہارم میں آتا ہے لا جرم جمع صوری فرمائی۔

عاشراً : طبرانی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه
في آخر وقتها ويعجل هذه في اول
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب و
عشاء کو جمع فرماتے ، مغرب کو اس کے آخر
وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول

۱۔ مصنف ابی بکر عبد الرزاق حدیث ۴۴۳۴ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۵۶/۲

۲۔ کنز العمال الاکال من صلوة المسافر حدیث ۲۲۷۸۶ مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۲۵۰/۸

۳۔ کنز العمال " " " " ۲۰۱۹۰ " " " ۵۴۷/۷

۴۔ المصنف لعبد الرزاق باب جمع بين الصلوتين في المحضر حدیث ۴۴۴۰ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۵۶/۲

وقتھا۔

وقت میں۔ (م)

یہ وہی حدیث طبرانی ہے جس میں جمع صوری ملاجی ابھی ابھی مان چکے ہیں اس کی نسبت باقی کلام کا رد ان شاء اللہ العزیز آئندہ آتا ہے غرض شاہد ہے تمہارے جگہ کے کوکر صحیح حدیثوں کے رد و ابطال میں کوئی دقیقہ مغالطہ جاہلین و مکابرۃ عالمین و تقلید مقلدین کا اٹھانہ رکھو اور پھر عمل بالحدیث کی شیشی کو ٹھیس تک نہ لگے صراحت

چوں وضوئے محکم بنی بنی تمسینہ

افادۃ رابعہ : الحمد للہ جب کہ احادیث جمع صوری کی صحت مہر نیمروز ماہ نیم ماہ کی طرح روشن ہو گئی تو اب جس قدر حدیثوں میں مطلق جمع بین الصلاۃین وارد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کو جمع فرمایا عصر و عشاء سے ملائے کو ظہر و مغرب میں تاخیر فرمائی و امثال ذلک کسی میں مخالفت کے لیے اصلاً حجت نہ رہی سب اسی جمع صوری پر محمول ہوں گی اور استدلال مخالفت احتمال موافق سے مطرود و مخذول مثل حدیث بخاری و مسلم و دارمی و نسائی و طحاوی و بیہقی بطریق سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم و مسلم و مالک و نسائی و طحاوی بطریق نافع

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں تیزی ہوتی تھی تو آپ مغرب و عشاء کو جمع کرتے تھے۔ اور مسلم کی ایک روایت اور نسائی کی بطریق سالم روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو سفر کے دوران چلنے میں جلدی ہوتی تو مغرب کی نماز کو اتنا مؤخر کر دیتے تھے کہ عشاء کے ساتھ ملا لیتے تھے۔ (د)

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجمع بین المغرب والعشاء اذا جد به السیر۔ و فی لفظ مسلم والنسائی من طریق سالم ، رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا اجمعه السیر فی السفر یؤخر صلاۃ المغرب حتی یجمع بینہما و بین صلاۃ العشاء۔

یہ معنی مجمل بروایات سالم و نافع مستفیض ہیں۔

فرواد البخاری عن ابی الیمان ، والنسائی چنانچہ بخاری ابوالیمان سے ، نسائی بقیہ اور

۱۰/۴۷ المجمع الکبیر للطبرانی عن عبد اللہ ابن مسعود حدیث ۹۸۸۰ مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت
۱/۱۱۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاۃین المطبوعہ ایچ ایم سعید معنی کراچی
۱/۲۴۵ الصیح لمسلم باب جواز الجمع بین الصلاۃین فی السفر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

عثمان سے، یہ سب (ابوالیمان، بقید، عثمان،
 شعیب ابن ابی حمزہ سے روایت کرتے ہیں۔ اور مسلم،
 ابن وہب سے، وہ یونس سے روایت کرتے ہیں۔ اور
 بخاری، علی ابن مدینی سے۔ اور مسلم، یحییٰ ابن یحییٰ،
 قتیبہ ابن سعید، ابوبکر ابن ابی شیبہ اور طبرانی
 سے۔ اور دارمی، محمد ابن یوسف سے۔ اور نسائی،
 محمد ابن منصور سے۔ اور طحاوی، حمادی سے۔ یہ آٹھوں
 (یعنی علی، یحییٰ، قتیبہ، ابوبکر، طبرانی، ابن یوسف،
 ابن منصور، حمادی) سفیان ابن عیینہ سے روایت کرتے
 ہیں۔ پھر تینوں (سلسلوں کے تین آخری راوی) یعنی
 شعیب، یونس اور سفیان، زہری کے واسطے سے
 سالم سے راوی ہیں۔ اور مسلم، یحییٰ ابن یحییٰ سے۔ اور
 نسائی، قتیبہ سے۔ اور طحاوی، ابن وہب سے۔ یہ
 تینوں مالک سے روایت کرتے ہیں۔ اور نسائی،
 بطریق عبد الرزاق، وہ معمر سے، وہ یونس ابن عقبہ سے
 روایت کرتے ہیں۔ اور طحاوی لیث سے روایت
 کرتے ہیں۔ اور سہمی خلافت میں بطریق یزید ابن
 ہارون، یحییٰ ابن سعید سے روایت کرتے ہیں۔ یہ
 چاروں (آخری راوی یعنی مالک، یونس، لیث، یحییٰ) ناقد سے راوی ہیں۔ (سالم اور ناقد) دونوں عبد اللہ
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ (ت)

حدیث معلقہ بخاری

بیہقی نے اس کو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موصول
 ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
 چلنے والے ہوتے تھے تو ظہر اور عصر کی نمازیں جمع
 کر لیتے تھے۔ اسی طرح مغرب و عشاء بھی جمع کر لیتے تھے۔

عن بقیۃ وعثمان، کلہم عن شعیب بن
 ابی حمزہ۔ و مسلم عن ابن وہب عن
 یونس۔ والبخاری عن علی بن المدینی،
 و مسلم عن یحییٰ بن یحییٰ و قتیبہ بن
 سعید و ابی بکر بن ابی شیبہ و عمر و الناقد
 والداری عن محمد بن یوسف، والنسائی
 عن محمد بن منصور، والطحاوی عن
 الحمادی، ثمانیہ عن سفیان بن عیینہ،
 ثلثہم اعنی شعیبا و یونس و سفیان عن
 الزہری عن سالم، و مسلم عن یحییٰ
 بن یحییٰ، والنسائی عن قتیبہ، والطحاوی
 عن ابن وہب، کلہم عن مالک، والنسائی
 بطریق عبد الرزاق ثنا معمر عن یونس
 بن عقبہ، والطحاوی عن لیث، والبیہقی
 فی الخلائیات من طریق یزید بن ہارون
 عن یحییٰ بن سعید، اربعہم عن ناقد،
 کلاہما عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما۔

چاروں (آخری راوی یعنی مالک، یونس، لیث، یحییٰ) ناقد سے راوی ہیں۔ (سالم اور ناقد) دونوں عبد اللہ
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں۔ (ت)

و وصلہ البیہقی عن ابن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما، کان رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم یجمع بین صلاۃ
 الظہر والعصر اذا کان علی ظہر سیر،

ويجمع بين المغرب والعشاء - وهو عند مسلم و آخرين بذكر غزوة تبوك ، ولابن ماجة من طريق ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الكريم عن مجاهد وسعيد بن جبیر وعطاء بن ابی رباح وطاؤس ، اخبروه عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انه اخبرهم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم كان یجمع بین المغرب والعشاء فی السفر من غیر ان یجعله شیئ ولا یطلبہ عدو ولا یخاف شیئاً - قلت : ابرہیم هذا ، هو ابن اسمعيل بن مجمع الا نصاری ، ضعیف - وعبد الکرم ان لم یکن ابن مالک الجزری ، فابن ابن المخارق ، وهو اضعف واضعف - والمعروف حدیثہ فی الجمع بالمدينة - رواہ الشیخان و جماعة ، كما قدمناہ بطرقہا والفاظہا عما قریب -

وحدیث بخاری تعلیقاً وودلاً وطحاوی وودلاً

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجمع بین ہاتین الصلاتین فی السفر ، یعنی المغرب والعشاء -

یہ روایت مسلم اور دیگر محدثین کے نزدیک غزوہ تبوک کے تذکرے سے متعلق ہے۔ اور ابن ماجہ بطریقہ ابراہیم بن اسمعیل راوی ہیں کہ عبد الکرم کو مجاہد، سعید ابن جبیر، عطاء بن ابی رباح اور طاؤس نے خبر دی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو بتایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں مغرب و عشاء جمع کر لیتے تھے حالانکہ نہ آپ کو جلدی ہوتی تھی نہ دشمن تعاقب میں ہوتا تھا اور نہ کسی اور چیز کا خوف ہوتا تھا۔ قلت (میں نے کہا) : یہ وہی ابن اسمعیل ابن مجمع انصاری ہے جو ضعیف ہے۔ اور عبد الکرم اگر ابن مالک جزری نہیں ہے تو ابن ابی المخارق ہوگا اور وہ بہت ضعیف اور بہت ہی ضعیف ہے۔ ابن عباس کی جو حدیث معروف ہے وہ مدینہ میں جمع کرنے کی ہے (نہ کہ سفر میں) اس کو بخاری، مسلم اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے جیسا کہ تھوڑی سی پہلے ہم اس کے تمام طریقے اور الفاظ بیان کر آئے ہیں۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دو نمازوں کو سفر میں جمع کرتے تھے ، یعنی مغرب اور عشاء کو۔

(ت)

۱۴۹/۱	صحیح البخاری باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۷۶/۱	سنن ابن ماجہ باب الجمع بین الصلوٰتین المطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۱۱/۱	شرح معانی الآثار " " " " " " " " " " " "

و حدیث مالک و شافعی و دارمی و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طحاوی مطولاً و مختصراً

عن عامر بن واثلة ابی الطفیل عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غزوة تبوک بین الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء ، قال : فقلت ، ما حملہ علی ذلك ؟ قال : فقال : اسرادان لا یخرج امتہ لہ

یہ مسلم کے الفاظ ہیں کتاب الصلوٰۃ میں ، اور طحاوی نے بھی یونہی روایت کی ہے ۔ ترمذی میں صرف اس کا ابتدائی حصہ ہے اور طحاوی کی ایک روایت بھی صرف ابتدائی حصے پر مشتمل ہے ۔ مالک کے ہاں ، اور انہی کے طریقے سے مسلم کے ہاں روایت ہے کہ غزوة تبوک کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے تو آپ نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے ، چنانچہ آپ نے ظہر و عصر کھڑا کر پڑھا اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا حتیٰ کہ ایک روز آپ نے نماز کو مؤخر کیا ، پھر تشریف لائے تو ظہر و عصر کو ملا کر پڑھا ۔ پھر اندر تشریف لے گئے پھر باہر جلوہ افروز ہوئے اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا ۔ مالک اور مسلم نے اس حدیث کو اتنی تک پوری طوالت سے ذکر کیا ہے ۔ مگر دیگر محدثین کے ہاں اسی قدر ہے ۔ اس سے زائد نہیں ہے ۔ (ت)

و حدیث مالک مرسلہ و مستداً
من طریق داود بن الحصین عن الاعرج

باب جازا الجمع بین الصلوٰتین فی السفر
باب فی معجزات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کتاب الفضائل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۶/۱
باب فی معجزات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کتاب الفضائل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۶/۲

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبرک کے دوران ظہر وعصر کو جمع کیا کرتے تھے۔ (ت)

یہ حدیث کئی سے بھی اسی طرح مسند امروہی ہے، مگر محمد اور موطا کے اکثر راوی اس کو عبد الرحمن ابن ہریرہ سے مسند روایت کرتے ہیں، اور عبد الرحمن، وہی اعرج ہے اور بزار کے ہاں عطاء ابن یسار ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (ت)

احمد اور ابن ابی شیبہ بطریق حجاج ابن ارطاة، جو مختلف فیہ ہے، عمرو ابن شعیب سے، وہ اپنے باپ سے، وہ اس کے دادا سے، یعنی عبد اللہ ابن عمرو ابن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بنی مصطلق میں دو نمازوں کو جمع کیا۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے ابو السائب نے جریری سے، اس نے ابو عثمان سے، اس نے اسامہ ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجمع بین الظہر والعصر فی سفرہ الی تبوک۔

ہذا راوی عن یحییٰ مسندا، وهو عند محمد وجمہور رواة الموطا عن عبد الرحمن بن ہریرہ مرسلہ۔ وعبد الرحمن، هو الاعرج۔ وهو عند البزار عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلاتین فی السفر۔

وحدیث :

احمد وابن ابی شیبہ بطریق حجاج ابن ارطاة، مختلف فیہ، عن عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده وهو عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما قال : جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الصلاتين في غزوة بني المصطلق۔

وحدیث ترمذی فی کتاب العلل

حدثنا ابو السائب عن الجريري عن ابی عثمان عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى عنهما قال : كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

سے موطا امام مالک الجمع بین الصلوٰتین الخ مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۵-۱۲۲

سے کشف الاستار عن زوائد البزار باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت ۱/۳۳

سے المصنف لابن ابی شیبہ " " " مطبوعہ ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۵۸

وسلم اذا جديده السيد جمع بين الظهر و
العصر، والمغرب والعشاء، قال الترمذی،
سألت محمدا، یعنی البخاری عن هذا
الحديث، فقال، الصحيح، هو موقوف
عن اسامة بن زيد.

وحدیث،

احمد بطریق ابن لهیعة عن ابن التریق قال،
سألت جابرا رضی اللہ تعالیٰ عنہ، هل
جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلم بین المغرب والعشاء؟ قال، نعم،
عامر عن ونا بنی المصطلقؓ

وحدیث ابن ابی شیبہ و ابو جعفر طحاوی

اما الاول فبطریق ابن ابی لیلیٰ عن ہذیل، و
اما الاخر فعن ابی قیس الاودی عن ہذیل
بن شرجیل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جمع، ولفظ الاخر كانت یجمع، بیت
الصلاتین فی السفرؓ

وللطبرانی فی معجمہ الکبیر و
الاوسط عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال،
جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کو جب چلتے ہیں جلدی ہوتی تھی تو ظہر و عصر اور مغرب
عشاء کو جمع کرتے تھے۔ ترمذی نے کہا کہ میں نے محمدؐ
یعنی بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو
انہوں نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ اسامہ ابن زید پر
موقوف ہے۔ (ت)

احمد بطریق ابن لہیعہ، ابو الزبیر سے راوی ہیں کہ میں نے
جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: ”کیا رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا؟ انہوں
نے جواب دیا، ہاں، جس سال ہم غزوہ بنی مصطلق
کے لیے گئے تھے۔“ (ت)

پہلے (یعنی ابن ابی شیبہ) بطریق ابن ابی لیلیٰ، ہذیل
سے، اور دوسرے (یعنی طحاوی) ابوقیس اودی سے
وہ ہذیل ابن شرجیل سے، وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے سفر کے دوران جمع کیا — طحاوی کے الفاظ یوں
ہیں: ”جمع کیا کرتے تھے دو نمازوں کو سفر کے دوران۔“ (ت)

اور طبرانی نے اپنی دونوں مجموعوں، یعنی کبیر اور اوسط
میں عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر

لے عمدة القاری شرح بخاری باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية بیروت ۱۴۹/۷

نوٹ: ایروالہجے ترمذی کی کتاب العلل میں نہیں مل سکا اور بڑی کوشش سے عمدة القاری سے ملا ہے۔ نیز احمد سعیدی

لے مسند احمد بن حنبل از مسند جابر بن عبد اللہ مطبوعہ دار الفکر بیروت لبنان ۳۲۸/۳

لے مصنف ابن ابی شیبہ من قال کجمع المسافر بین الصلوتین مطبوعہ ادارة القرآن کراچی ۲۵۸/۲

اور مغرب و عشاء کو جمع کیا تو آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا، آپ نے جواب دیا کہ میں نے اس طرح اس لیے کیا ہے تاکہ میری امت پر کوئی تنگی نہ ہو۔ (ت)

بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء،
فقل له في ذلك، فقال، صنعت ذلك لئلا
تخرج امتي.

وحدیث

طبرانی معجم اوسط میں ابو نضر سے، وہ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے۔ (ت)

طبرانی في المعجم الاوسط عن عطاء عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع
بين الصلاتين في السفر.

وحدیث مرسل و بلاغ مالک

مالک کو علی ابن حسین ابن علی رضی اللہ عنہم سے یہ بات پہنچی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دن کو سفر کرنا چاہتے تھے تو ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے اور جب رات کو سفر کرنا چاہتے تھے تو مغرب و عشاء کو جمع کر لیتے تھے۔ (ت)

انه بلغه عن علي بن حسين، هو ابن علي
رضي الله تعالى عنهم انه كان يقول، كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا اراد ان يسير يومه، جمع بين الظهر
والعصر، واذا اراد ان يسير ليله، جمع
بين المغرب والعشاء.

ولہذا سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ موافق شریعت میں حدیث پنجم روایت کر کے فرماتے ہیں:

ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور جمع بین الصلاتین کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی کو مؤخر کر کے آخر وقت میں پڑھا جائے اور دوسری کو جلدی کر کے اول وقت میں۔

بهذا ناخذ، والجمع بين الصلاتين ان
تؤخر الاولى منهما فتصلي في آخر وقتها،
وتعجل الثانية فتصلي في اول وقتها.

یعنی جو اس حدیث میں آیا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر و عصر جمع فرماتے، ہم

۲۶۹/۱۰

مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت

المعجم الكبير للطبرانی حدیث ۱۰۵۲۵

۲۶۳/۱۱

مکتب المعارف ریاض

معجم اوسط حدیث نمبر ۵۵۵۸

ص ۱۲۶

میر محمد کتب خانہ کراچی

جمع بین الصلاتین

ص ۱۳۱

باب الجمع بین الصلاتین فی السفر والمطر مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

اسی کو اختیار کرتے ہیں اور جمع کے معنی جمع صوری ہیں۔ ملاجی تو ایک ہوشیاران احادیث اور ان کے امثال کو مکمل بے سود سمجھ کر خود بھی زبان پر نہ لائے اور اغوائے عوام کے لیے یوں گول درپردہ کہہ گئے کہ جمع بین الصلاہین فی سفر صحیح اور ثابت ہے رسول اللہ سے بروایت جماعت عظیمہ کے صحابہ کبار سے۔ پھر پندرہ صحابہ کرام کے اسمائے طیبہ گنا کر خود ہی کہا لکن مجبور روایات میں بعض ایسی ہیں کہ ان میں فقط جمع کرنا رسول اللہ کا دو نمازوں کو بیان کیا ہے کیفیت جمع کی بیان نہیں کی پس حنفی لوگ ان حدیثوں میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے جمع صوری ہے اسی لیے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالفت کی دخل نہیں ذکر کرتے ہیں تو منصفین با فہم ان حدیثوں مجمل الکلیفۃ کو بھی انہیں احادیث مبینۃ الکلیفۃ پر محمول سمجھیں اہم مخلصاً۔

اقول بالفرض اگر جمع صوری ثابت نہ ہوتی تاہم محتمل تھی اور احتمال قاطع اسہ لال نہ کہ جب آفتاب کی طرح روشن دلیلوں سے جمع صوری کا احادیث صحیحہ سے ثبوت ظاہر قواب براہ تلبیس پندرہ صحابہ کی روایت سے اپنے مطلب کا ثبوت صحیح بتانا اور جا بجا عوام کو دہشت دلانے کے لیے کہیں چودہ کہیں پندرہ سننا کیا مقتضائے ملاءیت ہے اب تو ملاجی کی تحریر خود ان پر بازگشتی تیر ہوتی کہ جب احادیث صحیحہ صریحہ سے جمع صوری ثابت تو منصفین با فہم ان حدیثوں مجمل الکلیفۃ کو بھی انہیں احادیث مبینۃ الکلیفۃ پر محمول سمجھیں، رہے وہ صحابہ جن کی روایات اپنے زعم میں صریح سمجھ کر لائے اور نص مفسر ناقابل تاویل کہتے ناظرین نقاد کا خوف نہ لائے وہ صرف چار ہیں دو جمع تعظیم دو جمع تاخیر میں، ان روایات کا حال بھی عنقریب ان شاء اللہ القریب الجیب کھلا جاتا ہے اُس وقت ظاہر ہوگا کہ دعویٰ کر دینا آسان ہے مگر ثبوت دیتے تین ہاتھ پیراتا ہے واللہ النجۃ السامیہ۔

فصل دوم ابطال دلائل جمع تعظیم

واضح ہو کہ جمع تعظیم غایت درجہ ضعیف و سقوط میں ہے حتیٰ کہ بہت علمائے شافعیہ و مالکیہ تک معترف ہیں کہ اُس کے باب میں کوئی حدیث صحیح نہ ہوئی مگر ملاجی اپنی ملاءیت کے بھروسے بیڑا اٹھا کر چلے ہیں کہ اُسے احادیث صحیحہ صریحہ مفسرہ قاطعہ سے ثابت کر دکھائیں گے۔

چلا تو ہے وہ بت سیمتن شب وعدہ

اگر حجاب نہ رو کے حیا نہ یاد آئے

جمع تعظیم و تاخیر دونوں کی نسبت حضرت کے یہی دعوے ہیں، ابھی سن چکے کہ وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالفت کی دخل نہیں

ہر جہ ذکر احادیث فرمایا یہ ہیں وہ اہل ہمارے جواز جمع پر جن میں کسی طرح عذر اور تاویل اور جرح اور قدح کو دخل نہیں۔ آخر کتاب میں فرمایا، نصوص قاطعة تاویل۔ اس سے اوپر کچھا، احادیث صحاح جو جمع بین الصلاحتین پر قطعاً اور یقیناً دلالت کرتی ہیں۔ بہت اچھا ہم بھی مشتاق ہیں مگر بے حاصل رہے۔

بہت شرمندہ تھے پہلو میں دل کا

جو چہرہ تو اک قطرہ خوں نہ نکلا

حضرت بکمال عرق ریزی و حدیث تلاش کر کے لائے وہ بھی ثمرہ نظر شریف نہیں بلکہ مقلدین شافعیہ کی تعلید جامدہ۔

حدیث اول بعض طرق حدیث سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس جناب سے روایت صحیحہ معروفہ

مشہورہ مرویہ کبار ائمہ تو وہ تھی جو ان احادیث مجملہ سے حدیث چہارم میں گزری جس میں سوا جمع کے کوئی کیفیت مخصوصہ مذکور نہ تھی جاہیر ائمہ و حفاظ نے اسے یوں ہی روایت کیا۔

اس حدیث کو ابو الزبیر سے، اس نے ابو الطفیل سے،

اس نے معاذ رضی اللہ عنہ سے، حفاظ کی ایک عجا

زے روایت کیا ہے، جن میں سفیان ثوری، قرۃ ابن

خالد، مالک بن انس اور دیگر محدثین شامل ہیں۔

سفیان ثوری کی روایت ابن ماجہ کے ہاں ہے۔

قرۃ ابن خالد سے خالد ابن حارث نے جو روایت کی ہے،

وہ مسلم میں ہے، اور جو عبد الرحمن ابن مہدی نے لی ہے،

وہ طحاوی میں ہے۔ مالک سے جو روایت شافعی نے

لی ہے وہ ان کے مسند میں ہے۔ جو ابن وہب نے

لی ہے وہ طحاوی کے ہاں ہے۔ جو ابوالقاسم نے

لی ہے وہ نسائی کے پاس ہے۔ جو ابوالحسن نے لی ہے وہ دارمی کے ہاں ہے اور دارمی سے مسلم نے اپنی صحیح

رواہ عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ

جماعة من الحفاظ، منهم سفین الثوری

وقرة بن خالد ومالك بن انس وأخرون،

أما سفین فعند ابن ماجة، وأما قرۃ فعنه

خالد بن الحارث عند مسلم، وعبد الرحمن

بن مہدی عند الطحاوی، وأما مالک

فعنه الشافعی فی مسنده، وابن وہب

عند الطحاوی، وأبو القاسم عند النسائی،

وأبو علی الحنفی عند الدارمی، وعن

الدارمی مسلم فی صحیحہ۔

لی ہے وہ نسائی کے پاس ہے۔ جو ابوالحسن نے لی ہے وہ دارمی کے ہاں ہے اور دارمی سے مسلم نے اپنی صحیح

میں ذکر کی ہے۔ (ت)

یہی اہل علم کے نزدیک معروف ہے مگر ایک روایت غریبہ شاذہ بطریق لیث بن سعد عن یزید بن ابی جیب

عن ابی الطفیل یوں آئی، ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان فی غزوة تبوک، اذا امر تحل

قبل ان تریغ الشمس اخر الظهر حتی یجمعها الی العصر فیصلیہما جمیعاً، واذا امر تحل

بعد تریغ الشمس صلی الظهر والعصر جمیعاً ثم صام، وكان اذا امر تحل بعد المغرب

عجل العشاء فصلها مع المغرب - رواه احمد وابوداود والترمذی وابن حبان والحاكم
والدارقطنی والبيهقي - مراد الترمذی بعد قوله : اذا امرت بحل بعد نزع الشمس ، عجل
العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا - الحديث - یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
غزوہ تبوک میں جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر میں دیر کرتے یہاں تک کہ اُسے عصر سے ملائے تو دونوں
کو ساتھ پڑھتے اور جب دوپہر کے بعد کوچ فرماتے تو عصر میں تعمیل کرتے اور ظہر و عصر ساتھ پڑھتے پھر چلتے اور جب
مغرب سے پہلے کوچ کرتے مغرب میں تاخیر فرماتے یہاں تک کہ عشا کے ساتھ پڑھتے اور مغرب کے بعد کوچ فرماتے
تو عشا میں تعمیل کرتے اُسے مغرب کے ساتھ پڑھتے - امام ترمذی فرماتے ہیں یہ غریب ہے معروف روایت ابی ہریرہ ہے
حيث قال : حديث الليث عن يزيد بن ابی حبيب
عن ابی الطفيل عن معاذ ، حديث غريب ،
والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من
حديث ابی الزبير عن ابی الطفيل عن معاذ ان النبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع في غزوة
تبوك بين الظهر والعصر ، وبين المغرب
والعشاء - رواة قررة بنت خالد و - بين
الشوري ومالك وغير واحد عن ابی الزبير
المسکي -

چنانچہ ترمذی نے کہا کہ وہ حدیث بولیت نے یزید ابن
ابی حبیب سے ، اس نے ابو الطفیل سے ، اس نے
معاذ سے روایت کی ہے ، وہ غریب ہے اور
اہل علم کے نزدیک معروف معاذ کی وہ حدیث ہے
جو ابو الزبیر نے بواسطہ ابو الطفیل معاذ سے روایت
کی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک
میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا - اس کو
قررة ابن خالد ، سفیان ثوری ، مالک اور دوسروں
نے ابو الزبیر کی سے روایت کیا ہے - (ت)

پھر ان کے شان مثل ابو داود و ترمذی و البرسیع بن یونس فرماتے ہیں اسے سواقیہ بن سعید کے کسی نے
روایت نہ کیا یہاں تک کہ بعض ائمہ نے اُس پر غلط ہونے کا حکم فرمایا کہما نقلہ الامام ابی الدرداء في العمدة
والشوكاني الظاهري في شرح المنتقى عن الحافظ ابن سعيد بن يونس (جیسا کہ امام بدر بن عبد
میں اور شوکانی الظاہری نے شرح منتقی میں حافظ ابن سعید بن یونس سے نقل کیا - ت) امام ابو داود نے

۱۴۲/۱ باب الجمع بين الصلوتين مطبوعہ مجتبائی لاہور

۴۲/۱ باب ما جاز في الجمع بين الصلوتين مطبوعہ مجتبائی لاہور

۴۲/۱ باب ما جاز في الجمع بين الصلوتين مطبوعہ مجتبائی لاہور

۲۴۳/۳ باب الجمع بين الصلوتين مطبوعہ مصطفى البابي مصر

منکر کہا کما فی البدء والمنیر وعنه فی النیل (جیسا کہ بدر منیر میں) اور اس سے نیل الاولیاء نقل کیا ہے) بلکہ رئیس الزمزمین
 امام بخاری نے اشارہ فرمایا کہ یہ حدیث نہ لیث نے روایت کی نہ قتیبہ نے لیث سے سنی بلکہ خالد بن قاسم مدنی متروک
 بالاجماع مطعون بالکذب نے قتیبہ کو دھوکا دے کر ان سے روایت کرادی اُس کی عادت تھی کہ براہ مکہ و حیدر شیبوخ پر
 ان کی ناشنیدہ روایتیں داخل کر دیتا لاجرم حاکم نے علوم الحدیث میں اُس کے موضوع ہونے کی تصریح کی یہ سب باتیں
 علمائے حنفیہ مثل امام زلیعی شارح کنز و امام بدر عینی شارح صحیح بخاری و علامہ ابوبکر علیی شارح منیہ کے سوا شافعیہ و
 مالکیہ و ظاہریہ قائلان جمع بین الصلوٰتین مثل امام قسطلانی شافعی شارح بخاری و علامہ زرقانی مالکی شارح موطا
 و مواہب و شوکانی ظاہری شارح منقح و غیر ہم نے امام ابن یونس و امام ابوداؤد و ابوعبد اللہ حاکم و امام الحدیث
 بخاری سے نقل کیں بلکہ انھیں نے اور ان کے غیر مثل صاحب بدر منیر وغیرہ نے امام ابوداؤد سے حکم مطلق نقل کیا
 کہ جو مضمون اس روایت کا ہے اس باب میں اصلاً کوئی حدیث قابل استناد نہیں کما سیأتی ان شاء اللہ
 تعالیٰ (جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ آگے آئیگا۔ ت) تو باوصف تصریحات ائمہ شان خصوصاً بخاری کے پھر
 ملاجی کا اس روایت کی تصحیح میں عرق ریزی بے حاصل اور توثیق لیث و قتیبہ وغیرہا رواۃ و قبول تفرؤقتہ کے
 اثبات میں تطویل لا طائل کرنا کیسی جہالت فاحشہ ہے کس نے کہا تھا کہ قتیبہ یا لیث یا یزید بن ابی حبیب یا معاذ اللہ
 حضرت ابوالطفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضعیف ہیں، ملاجی بایں پرانہ سالی و دعوے محدثی ابھی حدیث معلول ہی کو
 نہیں جانتے کہ اُس کے لیے کچھ ضعف راوی ضرور نہیں بلکہ باوصف و ثاقت و عدالت رواۃ حدیث میں علت قادحہ
 ہوتی ہے کہ اُس کا رد واجب کرتی ہے جیسے بخاری و ابوداؤد وغیرہا سے ناقدین پہچانتے ہیں بخاری و ابوسعید و
 حاکم نے بھی تو قتیبہ پر جرح نہ کی تھی بلکہ یہ کہا تھا کہ انھیں دھوکا دیا گیا غلط میں پڑ گئے پھر اس سے عدالت قتیبہ کو کیا
 نقصان پہنچا و ثاقت قتیبہ سے حدیث کو کیا نفع ملا، ہاں یہ دفتر توثیق اپنے پیشوا ابن حزم غیر مقلد لاندہب کو سنا ہے
 جس ضبیث اللسان نے آپ کی اس روایت کے رد میں سیدنا ابوالطفیل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عیاذاً باللہ
 مقدوح و مجروح بتایا جسے دوسرے غیر مقلد شوکانی نے نقل کیا، غیر مقلدوں کی عادت ہے کہ جب حدیث کے
 رد پر آتے ہیں خوف خدا و شرم دنیا سب بالائے طاق رکھ جاتے ہیں۔ اسی ابن حزم نے باجے حلال کرنے کے لیے
 صحیح بخاری شریف کی صحیح و متصل حدیث کو بزعم تعلیق رد کیا جس کا بیان امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح
 صحیح مسلم شریف میں فرمایا وہی دھنگ موصول کو معلق مسند کو مرسل بنا کر احادیث صحیحہ جتیدہ کو رد کرنے کے لیے
 آپ نے سیکھے ہیں،

کما تقدم، ومن يشبه اباہ فما ظلم
ثم اقول، وتحسين الترمذی يرجع
 الى حديث معاذ، لقوله، حديث معاذ
 حديث حسن غریب۔ واذا اتى على هذه
 الرواية لم يحسنه، انما قال، وحديث
 الليث عن يزيد غریب۔ واقادانه خلاف
 المعروف، فقال، والمعروف عند اهل
 العلم حديث معاذ۔ الخ واما ابن حبان فلا
 نعلم له فضلا على ابي سعيد بن يوسف،
 فانه ايضا ثقة، ثبت، حافظ، امام
 من ائمة الشان، كلاهما من الاقران، من
 تلامذة الامام النسائي ابي عبد الرحمن۔ و
 ابن يوسف، لنزاهته من نفس فلسفي،
 احب الى الناس من ابن حبان۔ وقد
 قال الامام ابو عمرو بن الصلاح في طبقات
 الشافعية، ربما غلط الغلط الفاحش
 في تصرفاته، كما نقله الذهبي في تذكرة
 الحفاظ۔ فاني يداني ابا داود، فضلا ان
 يوازيه، فضلا ان يباريه۔ فضلا عن
 ذلك الجبل الجليل محمد بن اسمعيل۔
 وقد عرف بالتساهل في باب التصحيح؛
 بل والتحسين، هو الترمذی، كما نص

جیسا کہ گذرا اور جو شخص اپنے آباؤ سے مشابہت رکھے
 اس کا کوئی قصور نہیں۔ **شواہد قول** پھر میں کہتا ہوں،
 کہ ترمذی کا حسن قرار دینا حدیث معاذ سے متعلق ہے
 کیونکہ ترمذی نے کہا ہے کہ معاذ کی حدیث حسن غریب ہے
 اور جب اس روایت کا ذکر کیا اسے حسن نہیں کہا صرف یہ
 کہا کہ لیث کی یزید سے مروی حدیث غریب ہے۔ ترمذی
 نے یہ افادہ بھی کیا کہ یہ معروف حدیث کے خلاف ہے۔
 چنانچہ ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کے نزدیک **معروف**
 معاذ کی وہ حدیث ہے الخ راہ ابن حبان تو اسکی سعید بن یوسف
 پر کوئی بڑی ہمارے علم میں نہیں ہے کیونکہ سعید بھی ثقہ ہے
 ثبت ہے، حافظ ہے اور حدیث کے اماموں میں سے ایک
 امام ہے۔ یوں ہم زمین میں اور امام ابو عبد الرحمن نسائی
 کے شاگردوں میں سے ہیں۔ تاہم ابن یوسف فلسفی روح سے پاک
 ہونے کی وجہ سے لوگوں کے ہاں ابن حبان سے زیادہ
 پسندیدہ ہے۔ امام ابو عمر ابن صلاح نے طبقات الشافعیہ
 میں کہا ہے کہ ابن حبان کو تصرفات حدیث کے دوران
 بسا اوقات شدید غلط لگ جاتی تھی، جیسا کہ ذہبی نے
 تذکرۃ الحفاظ میں بیان کیا ہے۔ تو پھر ابن حبان ابو داود
 کے قریب بھی کہاں پہنچ سکتا ہے، چہ جائیکہ اس کا
 ہمسرہ ہو، چہ جائیکہ اس کے مقابل ہو۔ اور علم کے
 عظیم پہاڑ محمد بن اسمعیل (بخاری) کا مقام تو پھر بہت
 ہی اونچا ہے، جبکہ ابن حبان احادیث کو صحیح قرار دینے
 میں متساهل ہے۔ بلکہ حسن قرار دینے میں بھی یہ اور ترمذی

متبادل ہیں، جیسا کہ ائمہ نے تصریح کی ہے اور ہم نے اپنے رسالے "مدارج طبقات الحدیث" میں تحقیق کی ہے۔ علاوہ ازیں ایسے مقام پر جرح، تعدیل سے مقدم ہوتی ہے کیونکہ جو علماء، حدیث کو ثابت قرار دیتے ہیں وہ صرف راویوں کا ثقہ ہونا نہ نظر رکھتے ہیں اور اس خامی سے آگاہ نہیں ہوتے ہیں جس سے دوسرے واقف ہوتے ہیں اور آگاہی رکھنے والے، آگاہی نہ رکھنے والوں کی نسبت فیصلہ کن ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم من کل اعلم۔ (د ت)

ثالث قول اس روایت میں اسی طرح مقال واقع ہوئی اور ہنوز کلام علما طویل ہے مگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہتا ہے نظر تحقیق کو رخصت نہ دیتی دیکھتے تو اس روایت کا کون سا حرف جمع حقیقی میں نص ہے اس کا حاصل تو صرف اس قدر کہ حضور و الاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر و عصر کو جمع فرماتے اگر دوپہر سے پہلے کوچ ہوتا تو راہ میں اتر کر درہ منزل ہی پر پہلی صورت میں جمع بعد سیر ہوتی ہے اور دوسری میں سیر بعد جمع پھر اس میں جمع صوری کا خلاف کیا ہوا حدیث کا کون سا لفظ حقیقی کی تعیین کر رہا ہے اذا امرت بحل بعد غریغ الشمس میں خواہی تو اہی بعدیت متصلہ پر کیا دلیل ہے بلکہ اس کے عدم پر دلیل قائم کہ جزا اصلی شمس سادہ ہے بلکہ الفاظ اخر الظہر وعجل العصر سے جمع صوری ظاہر ہے ظہر دیر کے پڑھی عصر جلد پڑھی اس سے یہی معنی مفہوم قبلاور ہوتے ہیں کہ ظہر اپنے آخر وقت میں عصر اپنے شروع وقت میں نہ یہ کہ ظہر عصر میں پڑھی جائے یا عصر ظہر میں نہ انہذا علی۔ نے کرام مثل امام اجل طحاوی والبرقی ابن سید الناس وغیرہا بلکہ ان کے علاوہ آپ کے امام شوکانی نے بھی ان الفاظ تاخیر و عجل کو جمع صوری کی صریح دلیل مانا، شرح متقی میں کہا،

جن وجوہات کی بنا پر اس باب کی حدیث کو جمع صوری پر حمل کرنا متعین ہو جاتا ہے ان میں سے ایک وجہ وہ روایت ہے جس کی نسائی نے ابن عباس سے ان الفاظ میں تحریک کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھا اور مغرب و عشا کو بھی اکٹھا پڑھا۔ آپ نے ظہر میں تاخیر اور عصر میں تعجل فرمائی، اسی طرح مغرب میں تاخیر اور عشا میں تعجل فرمائی تو یہ ابن عباس

مما يدل على تعيين حمل حدیث الباب على الجمیع الصورى، ما اخرجه النسائی عن ابن عباس، بلفظ، صلیت مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظہر والعصر جمیعاً، والمغرب والعشاء جمیعاً، اخر الظہر وعجل العصر، واخر المغرب وعجل العشاء۔ فهذا ابن عباس،

جو حدیث کے راوی ہیں خود ہی واضح کر رہے ہیں کہ انہوں نے جمع کی جو روایت بیان کی ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ (ت)

راوی حدیث الباب، قد صرح بان ما رواه من الجمع المذکور هو الجمع الصوری۔

اُسی میں ہے،

جمع صوری پر عمل کرنے کی مؤیدات میں سے وہ روایت بھی ہے جو ابن جریر نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے تو ظہر کو مؤخر کرتے تھے اور عصر کو جلدی، اس طرح دونوں کو یکجا پڑھ لیتے تھے۔ اسی کو جمع صوری کہتے ہیں۔ (ت)

ومن المؤیدات للحمل علی الجمع الصوری ایضا، ما أخرجه ابن جریر عن ابن عمر، قال، خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فكان يؤخر الظهر و يعجل العصر فيجمع بينهما، ويؤخر المغرب و يعجل العشاء فيجمع بينهما۔ وهذا هو الجمع الصوری۔

معہذا ظہر و مغرب کا جب وقت کھودینا عظمیٰ تو عصر و عشاء میں جلدی کا ہے کی، اطمینان سے منزل پر پہنچ کر وہ دونوں پڑھ لی جاتیں، ہاں جمع صوری اُن کی تعمیل ہی سے ممکن، تو حدیث اُسی طرٹ ناظر، بالجملة شک نہیں کہ یہ روایت بھی انہیں احادیث مجملۃ الکیفیۃ سے ہے جسے ملا جلی نے خواہی کچھ ہی جمع حقیقی میں نص مفسرنا قابل تاویل مان لیا الحمد للہ اس تحریر کے بعد مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے مطالعہ نے ظاہر کیا کہ مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الباری نے حدیث کی یہی تفسیر کی جو فقیر نے تقریری، فرماتے ہیں،

(جمع بین الظہر والعصر) ای فی المنزل، بان اخر الظہر الی اخر وقتہ و عجل العصر فی اول وقتہ۔

(جمع بین الظہر والعصر) ای فی المنزل، بان اخر الظہر الی اخر وقتہ و عجل العصر فی اول وقتہ۔

پھر فرمایا،

(جمع بین المغرب والعشاء) ای فی المنزل، کما سبق۔

(جمع بین المغرب والعشاء) ای فی المنزل، کما سبق۔

حدیث دوم اور تم نے کیا جانا کیا حدیث دوم وہ حدیث جسے جمع صلاتین سے اصلاً علاقہ نہیں جس میں اثبات جمع کا نام نہیں، نشان نہیں، بُر نہیں، گمان نہیں۔ خود قائلین جمع نے بھی اُسے مناظرہ میں پیش نہ کیا، ہاں بعض علمائے شافعیہ نے شرح حدیث میں استطراداً جس طرح شرح بعض فوائد زوائد حدیث سے استنباط کرتے ہیں لکھ دیا کہ اس میں جمع سفر پر دلیل ہے قاجی چار طرف ٹٹول میں تھے ہی تعلیقہ جامد شافعیہ کی لاطحی پڑا انہیں بند کیے پیچے فیہ دلیل پر ہاتھ پڑا حکم لکل ساقطہ لا قسطہ (ہر گزری ہوئی چیز کو کوئی اٹھانے والا ہوتا ہے) جہت خوش خوش اٹھالائے اور معرکہ مناظرہ میں جمادی وہ کیا یعنی حدیث صحیحین

عن ابی جحیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، خرج علیہما النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرة الی البطحاء، فتوضأ فصلى لنا الظهر والعصر۔ ولفظ البخاری، خرج علیہما رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرة، فصلى بالبطحاء الظهر رکعتین والعصر رکعتین۔ ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت مقام بطحار میں ہمارے پاس باہر تشریف لائے تو وضو کیا اور ہمیں ظہر و عصر کی نماز پڑھائی۔ اور بخاری کے الفاظ یوں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت ہمارے پاس باہر تشریف لائے اور مقام بطحار میں ظہر کی دو رکعتیں اور عصر کی بھی دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

سچ تو ہے قاجی کی داد نہ فریاد، اب کون کہہ سکتا ہے کہ حضرت اسے جمع حقیقی کی دلیل نہ صرف دلیل صحت صریح ناصح تاویل بتانا کن کھلی آنکھوں کا کام ہے سبحان اللہ! حدیث کا مفاد صرف اتنا کہ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوپہر کو یا ظہر کے اول وقت یا عصر سے پہلے خیمہ اقدس سے برآمد ہو کر وضو کیا اور ظہر و عصر دونوں اُسی موضع بطحار میں ادا فرمائیں اس میں تو مطلق جمع بھی نہ نکلی نہ کہ جمع حقیقی میں نص ہو، قاجی تو آپ جانیں ایک ہوشیار میں خود سمجھے کہ حدیث مطلب سے محض بے علاقہ ہے لہذا یہ نامند مل زخم بھرنے کو بشرم عوام کچھ عربی بولے اور یوں اپنی خودانی کے پردے کھولے کہ باجورہ خروج و وضو وصلاۃ سب کی طرف سے اور فائز ترتیب بے مہمت کے لیے تو بمقتضائے فاسفینہ یہ جوئے کہ یہ سب کام باجورہ ہی میں ہو لیے ظاہر یہی ہے تو اس سے عدول بے مانع قطعی ناروا، علاوہ بریں عصر ظہر پر معطوف اور صلاۃ ترضاء سے بے مہمت مربوط تو معطوف معمول کو بُدا کر لینا کیونکر جائز اھ ملخصاً مہذبا مترجما۔ اس پر بہت وجہ سے رویں، مثلاً :

اول فا کو ترتیب ذکر کی کافی، مسلم الثبوت میں ہے،

الفاء للترتيب على سبيل التعقيب ولو في الذكر^۱ فا ترتیب کے لیے بطور تعقیب ہے خواہ یہ ترتیب ذکر میں ہو۔ (ت)

ثانی عدم مہلت ہر جگہ اُس کے لائق ہوتی ہے کہا فی خواتم الرحموت^۲ (جیسا کہ فرائح الرحموت میں ہے۔ نہ تا تروج فولہ لمیں کون کے گا کہ نکاح کرتے ہی اُسی آن میں بچہ پیدا ہوا تو جیسے وہاں تقریباً ایک سال کا فاصلہ منافی مقتضائے قانہیں، ظہر و عصر میں دو ساعت کا فاصلہ کیوں منافی ہوگا۔

ثالث ہاجرہ ظرف خروج ہے مکن کہ خروج آخر ہاجرہ میں ہو کہ وہ نماز ظہر تک تمام ہو جائے اور نماز عصر بلا مہلت اُس کے بعد ہو، ہاجرہ کچھ دوپہر ہی کو نہیں کتنے زوال سے عصر تک سارے وقت ظہر کو بھی شامل ہے کہا فی القاموس۔ تو مخالفت ظاہر کا ادعا بھی محض باطل۔

رابع حدیث مروی بالمعنی ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تصریح کی کہ ایسی حدیث کے فا و واو وغیرہ اسے استدلال صحیح نہیں کہا فی الحجة البالغة۔ تلخیص و تہذیب اجوبہ ہے وقد ترکنا مثلها فی العدد (اور ہم نے اتنے ہی جوابات ترک کر دیے ہیں۔ ت) وانا قول وبحول اللہ اصول۔

خامس ہاجرہ کو ظرف افعال ثلثہ کہنا محض ادعائے بے دلیل ہے "و تعقیب چاہی ہی ہے۔ اتحاد زمانہ نہیں چاہی ہی بلکہ تعدد واجب کرتی ہے کہ تعقیب بے تعدد مقول نہیں۔

سادس ظرفیت ثلثہ فاسے ثابت یا خارج سے اول بابت باطل کما علت بر تقدیر ثانی حدیث فا لغومض ہے کہ عصر فی الہاجرہ اُسی قدر سے ثابت، پھر باوصف لغویت اُسی کی طرف اسناد کہ بمقتضائے فا یہ معنی ہوئے اور عجیب تر۔

سابع ذرا صفت حجة الوداع میں حدیث طویل سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحیح مسلم وغیرہ میں ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں:

فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالحج وركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمضى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر^۳ جب آنکھوں ذی الحجہ کی ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حج کا احرام باندھ کر منیٰ کو پہلے اور حضور بُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوار ہوئے تو منیٰ میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء و فجر یا نچوں نمازیں پڑھیں۔ (د م)

۱۔ مسلم الثبوت ۲۔ فرائح الرحموت ۳۔ مستصفیٰ بحث الفاء للتعقيب مطبوعہ مشورۃ الشریعۃ دہلی ۱/۲۳۴
۱۔ صحیح مسلم باب حجة النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۳۹۶

ملاحی وہی فاسہ وہی ترتیب وہی عطف وہی ترکیب۔ آپ یہاں کہہ دینا کہ سوار ہوتے ہی معاً بے مہلت پانچوں نمازیں ایک وقت میں پڑھیں جو معنی صلی الظهر والعصر کے یہاں ہیں وہی وہاں، اور یہ قطعاً محاورہ عامہ شائع ہے کہ اصلاً مفید وصل صلوات نہیں ہوتا ومن ادعی فعلیہ البیان (جو شخص دعویٰ کرتا ہے اس کے ذمے دلیل ہے۔ ت)

شامین کلام متناقض ہے کہ اول کلام میں حکم وصل سے عصر کا فعل خلاف ظاہر مانا یہ دلیل صحت ہے آخر میں کیونکر جائز کیا یہ دلیل فساد۔

تاسع تاویل کے لیے قطعیت مانع ضروری جاننا عجیب جمل ہے کیا اگر کسی حدیث کے ظاہر سے ایک معنی بتا دے ہوں اور دوسری حدیث صحیحہ اس کے خلاف میں صریح توجہ دیتا اول کو اس کے خلاف ہی پر حمل واجب ہے کہ بے مانع قطعی ظاہر سے عدول کیونکر ہو نقل کرنا سہل ہے محل و مقام و مقصد کلام کا سمجھنا نصیب اعدا۔

عاشر آپ جو اپنی نصرت خیالات کو احادیث صحیحہ میں جا بجا تاویلات دیکھ بارہ کرتے ہیں ان کے جواز کا قوی کہاں سے پایا، مجتہدات میں قاطع کہاں، مثلاً وقت ظہر کی مثل بنانے کو جو حدیث صحیحہ بخاری حتیٰ سادی الفل التلول کے معنی بگاڑے جن کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اس کا غدر کیا معقول ارشاد ہوتا ہے، مثلاً تاویلات کا یہی ہے کہ احادیث صحیحہ جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر کا نہیں رہتا ثابت ہیں پس جمعاً بین الاولیہ تاویلیں حقہ کی گئیں۔ اب خدا جانے بے قطعیت مانع یہ تاویلیں حقہ کیونکر ہوتیں مخالفت ظاہر کے باعث سلفہ کیوں نہ ہوں گئیں۔

حادی عشر طرف نزاکت صدر کلام میں یہ بیڑا اٹھا کر چلے کہ وہ حدیثیں جن میں تاویل مخالفت کو دخل نہیں دے کرتے ہیں، اور یہاں ایسے گھرے کہ صرف ظاہر سے سند لائے تاویل خود ہی مان گئے۔

ثانی عشر آپ کی فضولیات کی گنتی کہاں تک اصل مقصود کی وجہاں لیجئے صحیحین میں حدیث مذکور کے یہ لفظ تو دیکھیے جن میں فاسہ سے یہ فی نکالی، مگر یہی حدیث انھیں صحیحین میں متعدد طرق سے بلفظ ثم آئی جو آپ کی تعقیب بے مہلت کو تعاقب سے دم لینے کی مہلت نہیں دیتی۔ صحیح بخاری شریف باب صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطریق شعبۃ عن الحکو۔ قال: سمعت اباجحیفۃ، قال: خرج رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہا جبرۃ الی البطحاء فتوضاً، ثم صلی الظهر بطریق شعبۃ۔ وہ حکم سے راوی بتہ کہ میں نے ابو جحیفہ کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت بطحار کی طرف نکلے تو وضو کیا، پھر ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور

ملہ معیار الحق مسئلہ چہارم بحث آخر وقت ظہر المکفیہ نذیر یہ لاہور ص ۳۵۴

ملاحی : اب مزاج کا حال بتائیے

حفظت شیئا وغابت عندك اشياء

(تو نے ایک چیز یاد رکھی اور بہت سی چیزیں تجھ سے اوجھل رہ گئیں۔ ت)

الحمد للہ اس فصل کے بھی اصل کلام نے وصل ختام بروج احسن پایا۔ اب حسب فصل اول چند افاضات لیجئے :

افاضہ اولیٰ : ہمارے اجلہ ائمہ حنفیہ مالکیہ شافعیہ اور ملا جی کے امام ظاہر یہ سب بالاتفاق اپنی کتب

میں نقل کر رہے ہیں کہ امام اجل ابوداؤد صاحب سنن نے فرمایا :

ليس في تقديم الوقت حديث قاسم۔ جمع تقديم میں کوئی حدیث ثابت نہیں۔ (ت)

امام زیلعی فرماتے ہیں :

قال ابوداؤد : وليس في تقديم الوقت حديث قاسم۔ ابوداؤد نے فرمایا : تقديم وقت میں کوئی حدیث

ثابت نہیں ہے۔ (ت)

امام بدر محمود عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں :

قلت ، حکى عن ابى داود انه انكر هذا الحديث ، میں نے کہا : ابوداؤد سے منقول ہے کہ انہوں نے

و حکى عنه ايضا ، انه قال : ليس في تقديم الوقت حديث قاسم۔ اس حدیث کو منکر کہا ہے۔ ان سے یہ بھی منقول ہے

کہ تقديم وقت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔ (ت)

اسی طرح علامہ سید میرک شاہ حنفی نے نقل فرمایا مولانا علی قاری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں :

حكى عن ابى داود انه قال ، ليس في تقديم الوقت حديث قائم۔ ابوداؤد سے منقول ہے کہ تقديم وقت میں کوئی حدیث

ثابت نہیں ہے۔ یہ بات میرک نے نقل کی ہے۔

یہ حدیث کے ضعیف ہونے اور شافعیوں کی دلیل قائم نہ ہونے پر شہادت ہے۔ (ت)

امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں : قد قال ابوداؤد :

۱۔ شرح الزرقانی علی الموطا الجمع بین الصلواتین مطبوعہ مطبعة الاستقامة قاہرہ مصر ۲۹۲/۱

۲۔ تبیین الحقائق اوقات الصلوٰۃ مطبوعہ المطبعة الکبری الامیریہ بولاق مصر ۸۹/۱

۳۔ عمدۃ القاری شرح بخاری باب الجمع فی السفر مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ دمشق ۱۵۱/۴

۴۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب صلوٰۃ السفر مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۲۲۵/۳

ولیس فی تقدیم الوقت حدیث قاضی (ابوداؤد نے فرمایا، تقدیم وقت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔) بعینہ اسی طرح علامہ زرقانی مالکی نے شرح موطائے امام مالک و نیز شرح مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ میں مندرمایا شوکانی غیر متقدم کی نیل الاوطار میں ہے: قال ابوداؤد: هذا حدیث منکر و لیس فی جمع التقدیم حدیث قاضی بھلا ابوداؤد سا امام جلیل الشان یہ تصریح فرمایا جسے علمائے مابعد حتی کہ قائلان جمع بھی بلا کثیر انکار نظر فرماتے آئے، نہ آج تک کوئی اس کا پتا دے سکا، اب ملّا جی چاہیں کہ میں حدیث صحیحین سے ثابت کر دوں یہ کیونکر بنی مگر قیامت لطیفہ دار باکھیانی ادایہ ہے کہ جھجھلائی نظروں سے جل کر فرمایا، کچھ غیرت آوے تو نشان دہی کریں کہ ابوداؤد نے کون سی کتاب میں یہ قول کہا ہے، یعنی نقول ثقات عدد دل محض مردود و نامقبول جب تک قائل خود اپنی کتاب میں تصریح نہ کرے اُس سے کوئی نقل معتبر نہ ہوگی۔

اقول ملّا جی! ان جھجھلاہٹوں میں حق بجانب تھا رسے ہے تم دل کی ٹھنڈی سڑک پر ہوا کھلانے کے قابل نہ تھے یہ حنفی لوگ عبت تمہیں چھوڑ کر بوکھلائے دیتے ہیں بھلا اقولا اتنا تو ارشاد ہو کہ بہت ائمہ جرح و تعدیل و تصحیح تضعیف وغیرہم ایسے گزرے جن کی کوئی کتاب تصنیف نہیں ان سے نقل معتبر ہونے کا کیا ذریعہ ہوگا۔

ثانیاً آپ جو اپنی مبلغ علم تقریب کے بھروسے رواۃ میں کسی کو ثقہ کسی کو ضعیف کسی کو چنیں کسی کو چناں کہہ رہے ہیں ظاہر ہے کہ مصنف تقریب نے اُن میں کسی کا زمانہ تک نہ پایا صد یا سال بعد پیدا ہوئے انھیں دیکھنا اور اپنی نگاہ سے پرکھنا تو قطعاً نہیں اسی طرح ہر غیر ناظر میں یہی کلام ہوگا، اب رہی دیکھنے والوں سے نقل سوا مواضع عدیدہ کے ثبوت تو دیکھئے کہ ناظرین مبصرین نے اپنی کس کتاب میں اُن کی نسبت یہ تصریحیں کی ہیں۔

ثالثاً آپ کی اسی کتاب میں اور بیسیوں نقول سلف سے ایسی نکلیں گی کہ آپ حکایات متاخرین کے اعتقاد پر نقل کر لائے اور اُن سے احتجاج کیا کچھ غیرت رکھاتے ہو تو نشان دہی کرو کہ وہ باتیں منقول عنہم نے کس کتاب میں لکھی ہیں مگر یہ کہیے کہ یجوز للوہابی ما لا یجوز لغيرہ (وہابی کے لیے وہ کچھ جائز ہے جو دوسروں کیلئے جائز نہیں ہے)۔

افاضۃ ثانیہ: رہی اس باب میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و شافعی و عبد الرزاق و بیہقی:

و هذا حدیث احمد اذا يقول حدثنا عبد الرزاق
اخبرنا ابن جویج اخبرني حسين بن عبد الله
بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة و
اور یہ احمد کی حدیث ہے، حدیث بیان کی ہم سے
عبد الرزاق نے، اس کو خبر دی ابن جریج نے، اس کو خبر دی
حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس نے کہ عکرمہ اور

لہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری باب یقر الفہم الی العصر مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت ۳۰۲/۲
نیل الاوطار شرح منتقى الأخبار ابواب الجمع بین الصلواتین مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۲۴۳/۳
ف. معیار الخنز ص ۳۷۷

کریب، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس نے ہم سے پوچھا: کیا میں تمہیں سفر کے دوران رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں نہ بتاؤں؟ ہم نے کہا: کیوں نہیں (ضرور بتائیں)، انہوں نے کہا کہ اگر مجھے قیام پر زوال ہو جاتا تھا تو سوار ہونے سے پہلے ظہر اور عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے اور اگر مجھے قیام پر زوال نہیں ہوتا تھا تو پیل پڑتے تھے اور جب عصر ہوتی تھی تو اگر ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے۔ اس روایت کی طرف ابو داؤد نے تعلیقاً اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو ہشام ابن عروہ نے حسین ابن عبد اللہ سے، اس نے کریب سے، اس نے ابن عباس سے، انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ مگر ابو داؤد نے اس کے الفاظ ذکر نہیں کئے ہیں۔ (ت)

خود قائلان جمع اس کا ضعف تسلیم کر گئے شاید اسی لیے کچھ سوچ سمجھ کر ملا جلی بھی اُس کا ذکر زبان پر نہ لائے لہذا اس میں زیادہ کلام کی ہمیں حاجت نہیں تاہم اتنا معلوم رہے کہ اُس کے راوی حسین مذکور ائمہ شان کے نزدیک ضعیف ہیں۔ بخاری نے فرمایا، ضعیف۔ ابو حاتم رازی نے فرمایا، ضعیف، یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ (ضعیف ہے، اس کی حدیث لکھی جائے مگر اس سے استدلال نہ کیا جائے۔ ت) ابوزرید وغیرہ نے کہا، یس بقوی (قوی نہیں ہے۔ ت) جو زجانی نے کہا، لا یشغل بہ (اس کے ساتھ مشغول نہیں ہونا چاہئے۔ ت) ابن جابر نے کہا، یقلب الامانید و یرفع المراسیل (اسنادوں کو پلٹ دیتا تھا اور مراسیل کو مرفوع

کریب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: الا اخبرکم عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر؟ قلنا: بلى. قال: كان اذا مراعت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر، قبل ان يركب، واذا لم تنزل في منزله سار، حتى اذا كانت العصر، نزل فجمع بين الظهر والعصر. و اشار اليه ابو داود تعليقا، فقال: رواه هشام بن عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولعيد كلفظه.

۳۲۴/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۱۱ مسند امام احمد بن حنبل از مسند عبد اللہ بن عباس
۱۶۱/۱	مطبوعہ مطبع مجتہبی لاہور	۱۱ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلاتین
۵۴۸/۲	مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت	مصنف، ابی بکر عبد الرزاق بن ہمام جمع بین الصلاتین
۳۰۲/۲	دار المکتب العربیہ بیروت	۱۱ ارشاد الساری باب یزخر الظهر الى العصر
۵۳۶/۱	دار المعرفہ بیروت	۱۱ میزان الاعتدال ترجمہ حسین بن عبد اللہ ۲۰۱۲
۲۴۲/۳	مصطفیٰ البابی مصر	۱۱ نیل الاوطار شرح مفتی الاخبار ابواب الجمع بین الصلاتین

بنادیتا تھا۔ ت) محمد بن سعد نے کہا، کان کثیر الحدیث، ولم اسرهم یحتجون بحديثه (حدیثیں بہت بیان کرتا تھا، علماء اس کی احادیث سے استدلال نہیں کرتے تھے۔ ت) یہاں تک کہ نسائی نے فرمایا: متروک الحدیث۔ امام بخاری نے فرمایا علی بن مدینی نے کہا، ترک حدیثہ (میں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے) لاجرم حافظ نے تقریب میں کہا، ضعیف۔ اس حدیث کی تصنیف شرح بخاری قسطلانی شافعی و شرح مؤطا زرقانی مالکی و شرح ملتقی شوکانی ظاہری میں دیکھیے، ارشاد میں فتح الباری سے ہے:

لکن له شاهد من طریق جماد عن ایوب عن ابن قلابہ عن ابن عباس، لا اعلمه الا مرفوعا، انه كان اذا انزل منزلا في السفر فاجبه اقام فيه، حتى يجمع بين الظهر والعصر، ثم يتحل، فاذا لم يتهيأ له المنزل مد في السير فسا حتى ينزل، فيجمع بين الظهر والعصر - خرجه البيهقي، و رجاله ثقات، الا انه مشكوك في رفعه، والمحمول انه موقوف - وقد اخرج من وجه آخر، مجزوما بوقفه على ابن عباس، ولفظه، اذا كنتوا سائرين، فذكر نحوه۔

لیکن اس کا ایک شاہد ہے جو بطریقہ حماد مروی ہے۔ حماد ایوب سے، وہ ابوقلابہ سے، وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ) میرے خیال میں یہ روایت مرفوع ہی ہے کہ جب سفر کے دوران کسی منزل پر اترتے تھے اور وہ جگہ پسند آ جاتی تھی تو وہاں ٹھہر جاتے تھے یہاں تک ظہر و عصر کو یکجا پڑھتے تھے پھر سفر شروع کرتے تھے اور اگر کوئی ایسی منزل مہیا نہیں ہوتی تھی تو چلتے رہتے تھے یہاں تک کہ کسی جگہ اتر کر ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے۔ اس کو بیہقی نے روا کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن اس کا مرفوع ہونا مشکوک ہے، محفوظ بات یہ ہے کہ یہ روایت موقوف ہے۔ بیہقی نے ایک اور سند سے بھی اس کو روایت کیا ہے جس کے مطابق اس کا ابن عباس پر موقوف ہونا یقیناً ہے، اس کے الفاظ اس طرح ہیں جب تم چلنے والے ہو (تویوں کیا کرو کہ) اس کے بعد درج بالا طریقہ مذکور ہے۔ (ت) شرح مؤطا میں اسے ذکر کر کے فرمایا، وقد قال ابو داؤد ليس في تقديم الوقت حديث قاسم (ابو داؤد نے فرمایا، تقسیم وقت پر کوئی حدیث ثابت نہیں۔ ت) اقول وہ ضعیف اور اس کا یہ شاہد موقوف اگر بالفرض صحیح و مرفوع بھی ہوتے تو کیا کام دیتے کہ ان کا

حاصل تو یہ کہ جو منزل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند آتی اور دوپہر وہیں ہو جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے اس میں عصر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہاں نکلا بعینہ اسی بیان سے شاہد کا سارحیٰ یٰنزل فی جمعہ جمع حقیقی پر اصلاح شدہ نہیں اور کانت العصر کا جواب بعونہ تعالیٰ بیانات آئندہ سے لیجئے وباللہ التوفیق اگر کیے روایت شافعی یوں ہے ،

اخبرنی ابن ابی یحییٰ عن حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس بن کریب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، فذکر الحدیث ، وفیہ جمع بین الظہر والعصر فی الزوال ۱۔
خبردی مجھے ابن ابی یحییٰ نے حسین بن عبد اللہ سے کہ کریب نے ابن عباس سے روایت کی ہے اس کے بعد مندرجہ بالا روایت مذکور ہے اور اس میں ہے کہ زوال کے وقت ظہر و عصر کو جمع کرتے تھے ۔ (ت)

اقول اس کی سند میں ابن ابی یحییٰ رافضی قدری معتزلی بھی متروک واقع ہے امام اجل یحییٰ بن سعید بن قطن و امام اجل یحییٰ بن معین و امام اجل علی بن مدینی و امام یزید بن ہارون و امام ابو داؤد وغیرہم اکابر نے فرمایا ، کذاب تھا ۔ امام احمد نے فرمایا ، ساری بلائیں اُس میں تھیں ۔ امام مالک نے فرمایا ، نہ وہ حدیث میں ثقہ ہے نہ دین میں ۔ امام بخاری نے فرمایا ، ائمہ محدثین کے نزدیک منکر وہ ہے ۔ میزان الاعتدال میں ہے ،

ابروہیم بن ابی یحییٰ ، احد العلماء الضعفاء ، قال یحییٰ بن سعید ، سألت مالکاً عنہ ، اکان ثقة فی الحدیث ؟ قال ، لا ، ولا فی دینہ ۔ وقال یحییٰ بن معین ، سمعت القطن یقول ، ابروہیم بن ابی یحییٰ کذاب ۔ وروی ابوطالب عن احمد بن حنبل ، قال ، ترکوا حدیثہ ، قدری ، معتزلی ، یروی احادیث لیس لہا اصل ۔ وقال البخاری ، ترکہ ابن المبارک والناس ۔ وروی عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ، قال ، قدری ، جہی ، ابروہیم بن ابی یحییٰ ضعیف علما میں سے ایک ہے ۔ یحییٰ ابن سعید نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں مالک سے پوچھا کہ بکاوہ حدیث میں قابل اعتماد تھا ، انہوں نے جواب دیا ، نہ وہ حدیث میں قابل اعتماد تھا ، نہ دین میں ۔ اور یحییٰ ابن معین نے کہا ، میں نے قطن کو کہنے سنا ہے کہ ابروہیم ابن یحییٰ کذاب ہے ۔ ابوطالب نے احمد ابن حنبل سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا ، علماء نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے ، قدری ہے ، معتزلی ہے ، بے اصل حدیثیں روایت کرتا ہے ۔ بخاری نے کہا ، ابن مبارک نے اور لوگوں نے

اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے۔ عبد اللہ ابن احمد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا: قدری ہے، جہمی ہے، ہر بلا اس میں پائی جاتی ہے، لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی ہے۔ عباس، ابن معین سے نقل ہے کہ وہ کذاب ہے، رافضی ہے۔ محمد ابن عثمان

کل بلا، فیہ، ترک الناس حدیثہ، وروی عباس عن ابن معین، کذاب، سرافضی۔ وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ: سمعت علیا یقول، ابراہیم بن ابی یحییٰ کذاب۔ وقال النسائی والد ارقطنی وغیرہا، متروک۔ ابن ابی شیبہ نے کہا ہے: میں نے علی کو کہتے سنا ہے کہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ کذاب ہے۔ نسائی، دارقطنی اور دوسروں نے کہا کہ متروک ہے۔ (ت) اسی میں ہے،

ابن حبان نے کہا کہ حدیث میں جھوٹ بولتا تھا۔ (ت)

قال ابن حبان، کان یکذب فی الحدیث۔ اسی میں ہے،

ابو محمد دارمی نے کہا کہ میں نے یزید ابن ہارون سے سنا کہ وہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ کو جھوٹا قرار دیتے تھے۔ (ت)

قال ابو محمد الدارمی، سمعت یزید بن ہارون، یکذب ابراہیم بن ابی یحییٰ۔ تہذیب التہذیب میں ہے،

زہری اور صالح مولی التوامر سے اور اس سے شافعی اور دیگر علماء نقل کرتے ہیں کہ عبد اللہ ابن احمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ (ابراہیم مذکور) قدری تھا، معتزلی تھا، جہمی تھا، ہر بلا اس میں موجود تھی۔ ابوطالب نے احمد بن حنبل سے نقل کیا کہ لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی تھی، وہ لوگوں کی حدیثیں لے کر اپنی کتابوں میں لکھ لیتا تھا۔ یحییٰ قطان نے کہا: جھوٹا ہے۔ احمد ابن سعید ابن ابی مریم نے کہا: میں نے

عن الزہری وصالح مولی التوامر وعنه الشافعی وأخرون، قال عبد الله بن أحمد عن أبيه، كان قدریاً، معتزلیاً، جہمیاً، کل بلا، فیہ۔ قال ابوطالب عن أحمد بن حنبل، ترک الناس حدیثہ، وکان يأخذ احادیث الناس فیضعها فی کتبہ۔ وقال یحیی القطان، کذاب۔ وقال احمد بن سعید بن ابی مریم: قلت لیحیی بن

مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۵۴/۱ - ۵۸

۶۰/۱ " " "

" " " "

لہ میزان الاعتدال ترجمہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ ۱۸۹

" " " "

" " " "

معین ، فابن ابی یحییٰ ؛ قال : کذاب^۱۔
 یحییٰ ابن معین سے ابن ابی یحییٰ کے بارے میں پوچھا تو
 انھوں نے کہا : کذاب ہے ۔ (ت)

تذکرۃ الحفاظ میں ہے ، قال ابن معین و ابوداؤد : رافضی کذاب^۲ (ابن معین اور ابوداؤد
 نے کہا : رافضی ہے ، کذاب ہے ۔ ت) لاجرم تقریب میں ہے ، متروک^۳ آھ الکل باختصار ۔ یہاں
 تک کہ ابوالعزیز عبد البر نے کہا اُس کے ضعف پر اجماع ہے کما نقلہ فی المیزان فی ترجمۃ عبد الکریم بن
 ابی المخارق واللہ تعالیٰ اعلم ۔

افاضۃ ثانیۃ : بؤں ہی حدیث دارقطنی ،

حدثنا احمد بن محمد بن سعید ثنا المنذر
 بن محمد ثنا ابی ثناء ابی ثناء محمد بن الحسین
 بن علی بن الحسین ثنی ابی عن ابیہ عن
 جدہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
 کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
 امر تحل حین تزول الشمس جمع بین الظهر
 والعصر ، فاذا جدد به السیر اخر الظهر و
 عجل العصر ، ثم جمع بينهما^۴۔
 حدیث بیان کہ امام احمد ابن محمد ابن سعید نے منذر ابن محمد
 سے ، اس نے اپنے باپ سے ، اس نے اپنے باپ
 سے ، اس نے محمد سے ، اس نے اپنے والد حسین
 سے ، اس نے اپنے والد علی ابن امام حسین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے ، انھوں نے اپنے دادا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر زوال کے
 وقت روانگی اختیار فرماتے تھے تو ظہر و عصر کو اکٹھا
 پڑھ لیتے تھے اور اگر روانگی میں جلدی ہوتی تھی تو
 ظہر کو مؤخر کر کے اور عصر کو مقدم کر کے دونوں کو یکجا پڑھ لیتے تھے۔

اس میں سوا عشرت طاہرہ کے کوئی راوی ثقہ معروف نہیں ۔ عمدۃ القاری میں فرمایا ،
 لا یصح اسنادہ ، شیخ الدارقطنی ہو
 ابوالعباس بن عقدۃ ، احد الحفاظ ،
 اس کا اسناد صحیح نہیں ہے کیونکہ دارقطنی کا استاد (احمد)
 ابوالعباس ابن عقدہ ہے ، جو اگرچہ حقاظ حدیث

۱۔ خلاصۃ نہیب تہذیب النکاح ترجمہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ ۲، ۴ مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ ہل (شیخوپورہ) ۵۵/۱
 ۲۔ تذکرۃ الحفاظ ترجمہ ابراہیم بن محمد المدنی مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن ۲۲۷/۱
 ۳۔ تقریب التہذیب " " " " مطبوعہ المکتب الاسلامیہ گوجرانوالا ، پاکستان ص ۲۳
 ۴۔ میزان الاعتدال ترجمہ عبد الکریم بن ابی المخارق ۱۵۷۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت لبنان ۶۴۶/۲
 ۵۔ سنن الدارقطنی باب الجمع بین الصلوٰتین فی السفر مطبوعہ نشر السنۃ طہان ۲۹۱/۱

کنند شیعی (قلت : بل نص فی موضع اخر
من المیزان ، فیہ وفی ابن خراش ، انت
فیہما صرفضا و بدعة - اھ) وقد تکلم فیہ
الدارقطنی و حمزة السهمی و غیرہما - و
شیخہ المنذر بن محمد بن المنذر ، لیس
بالقوی ایضا قالہ الدارقطنی ایضا - و
ابوہ وجده یحتاج الی معرفتہما -

میں سے ہے لیکن شیعہ ہے۔ میں نے کہا، بلکہ میزان کے
ایک اور مقام میں اس کے اور ابن خراش کے متعلق
لکھا ہے کہ ان میں رفض اور بدعت پائی جاتی ہے۔
خود دارقطنی اور حمزہ سہمی وغیرہ نے بھی اس پر جرح
کی ہے، اور اس کا استناد منذر ابن محمد بن منذر
بھی زیادہ قوی نہیں ہے۔ یہ بات بھی دارقطنی نے
کہی ہے۔ اور منذر کا باپ اور دادا دونوں غیر معروف ہیں۔

اقول وہ صحیح ہی سہی تو انصافاً صاف صاف ہمارے مفید و موافق ہے اُس کا صریح مفاد یہ کہ سورج
ڈھلتے ہی کوچ ہوتا تو ظہر جمع فرماتے پُر ظاہر کہ زوال ہوتے ہی کوچ اور جمع تقدیم کا جمع محال کیا پیش از زوال ظہر
عصر پڑھ لیتے لاجرم وہی جمع مراد جس کا صاف بیان خود آگے موجود کہ ظہر بدیر اور عصر جلد پڑھتے، یہی جمع صوری ہے
کمالاً یکنی۔

افاضۃ رابعہ : حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ان اشار اللہ العزیز جمع تاخیر میں آتی ہے اُس میں
معروف و محفوظ و مروی جاہیرائے ثقات و عدول مذکور صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و
مصنف طحاوی و غیرہ عامۃ دواوین اسلام صرف اس قدر ہے کہ حضور پُر نور صلوات اللہ تعالیٰ و سلام علیہ
اگر دوپہر ڈھلتے سے پہلے کوچ فرماتے ظہر میں عصر تک تاخیر کر کے ساتھ ساتھ پڑھتے اور اگر منزل ہی پر وقت ظہر
آجاتا صلی الظہر شمس کب ظہر پڑھ کر سوار ہو جاتے جس سے حکم مقابلہ و سکوت فی معرض البیان صاف ظاہر
کہ تنہا ظہر پڑھتے عصر اس کے ساتھ نہ ملائے و لہذا نا فیان جمع تقدیم نے اُس سے تمسک کیا کما فی عمدۃ القاری
و ارشاد الساری و غیرہما مگر بعض روایات غریبہ میں آیا کہ ظہر و عصر دونوں پڑھ کر سوار ہوتے۔ حاکم
نے اربعین میں بطریق

ابو العباس محمد بن یعقوب نے محمد بن اسحق صافغانی
سے، اس نے حسان ابن عبد اللہ سے، اس نے
مفضل ابن فضالہ سے، اس نے عقیل سے، اس نے

ابی العباس محمد بن یعقوب عن محمد بن
اسحق الصافغانی عن حسان بن عبد اللہ
عن المفضل بن فضالہ عن عقیل عن

ابن شہاب سے، اس نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ اگر روانگی سے پہلے زوال ہو جاتا تو ظہر و عصر پڑھ کر سوار ہوا کرتے تھے۔ (ت)

ابن شہاب عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی فان مراغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظہر والعصر ثم مرکب^۱۔

جعفر قزانی نے بتفرغ خود اسنی بن راہویہ سے روایت کی،

شبابہ بن سوار سے، اس نے لیث سے، اس نے عقیل سے، اس نے زہری سے، اس نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے تھے اور زوال ہو جاتا تھا، تو ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے پھر ردائے ہوتے تھے۔ (ت)

عن شبابة بن سوار عن الليث عن عقیل عن الزهري عن انس رضي الله تعالى عنه، قال، كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان في سفر فزال الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم ارتحل^۲۔
اوسط طبرانی میں ہے :

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن ابراہیم ابن نصر بن سدر اصہبانی نے ہارون ابن عبد اللہ حمال سے، اس نے یعقوب ابن محمد زہری سے، اس نے محمد بن سعد بن عجلان سے، اس نے ابن عجلان سے، اس نے عبد اللہ بن فضل سے، اس نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب سفر میں ہوتے تھے تو اگر روانگی سے پہلے سورج ڈھل جاتا تھا تو ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے۔ (ت)

حدثنا محمد بن ابراهيم بن نصر بن شبيب الاصبهاني قال ثنا هارون بن عبد الله الحمال ثنا يعقوب بن محمد الزهري ثنا محمد بن سعد ان ثنا ابن عجلان عن عبد الله بن الفضل عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه، ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا كان في سفر فزال الشمس قبل ان یرتحل صلی الظهر والعصر جميعا^۳۔

روایت اسنی پر امام ابوداؤد نے انکار کیا اسمعیلی نے اُسے معلول بتایا کہ فی العمدۃ وغیرہا۔

میں کہتا ہوں: امام اسنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قدر اور عظمت افتخاریں کوئی شک نہیں ہے لیکن امام ابوداؤد نے تصریح کی ہے کہ وفات سے

روایت اسنی پر امام ابوداؤد نے انکار کیا اسمعیلی نے اُسے معلول بتایا کہ فی العمدۃ وغیرہا۔

اقول: الامام اسحق رضی

اللہ تعالیٰ عنہ، لا ڪلام في جلاله قدره وعظمه خيره. لكن نص الامام ابوداود انه

۱۔ الرعين للماکم

۲۔ میزان الاعتدال بحوالہ جعفر قزانی ترجمہ (۳۳) دارالعرفۃ بیروت ۱/۸۳

۳۔ معجم الاوسط حدیث ۴۵۴۸ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/۲۴۱ - ۲۴۲

كان تغیر قبل موته باشهر، قال، وسمعت منه في تلك الايام فرصيت به - كما في التذهيب - وذكر الحافظ المزني حديثه الذي مراد فيه على اصحاب سفین، فقال: اسحق اختلط في آخر عمره - كما في الميزان - ولا شك انه رحمه الله تعالى كان كثير التحديث عن ظهر قلبه، املی المسند كله من حفظه - كما في التذهيب، قال، قال احمد بن اسحق الضبي، سمعت ابراهيم بن ابي طالب يقول: فذكره - فلا غرو ان يعتريه خطو في حديث او حديثين، ومن المعصوم عن مثل ذلك في سعة ما روى وكثرته؟

چند ماہ پہلے اس کے حافظے میں تغیر آ گیا تھا۔ ابو داؤد نے کہا کہ انہی دنوں میں میں نے اُس سے کچھ سنا تھا اور اس کی وجہ سے مجھے مطعون کیا گیا۔ جیسا کہ تذهیب میں ہے۔ اور حافظ مزنی نے اس کی وہ حدیث ذکر کرنے کے بعد، جس میں اس نے اصحاب سفین کے الفاظ پر اضافہ کیا ہے، کہا ہے کہ اسحق کے بارے میں کہا گیا ہے کہ آخر عمر میں اس کو اختلاط ہو گیا تھا، جیسا کہ میزان میں ہے۔ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ اسحق (رحمہ اللہ تعالیٰ) بیشتر حدیثیں محض یاد کے سہارے بیان کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے پورا مسند اپنی یاد سے اٹا کر دیا تھا، جیسا کہ تذهیب میں ہے کہ احمد بن اسحق ضبی نے کہا ہے کہ میں نے ابراہیم بن ابی طالب کو یہ بات کہتے سنا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے وہی مسند کے اٹا کر والی بات ذکر کی ہے۔ تو اس صورت میں اگر اسحق سے ایک بار وہ حدیثوں میں خطا واقع ہو جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اس قدر وسیع اور کثیر روایات میں اتنی ضروری سی خطا سے اور کون معصوم ہے؟ (ت)

لاحرم امام ذہبی شافعی نے اس حدیث کو منکر کہا، اور امام اسحق کی لغزش، حفظ و اشتباہ سے گنا۔ چنانچہ اس نے کہا ہے کہ اسی طرح وہ حدیث جسے روا کیا ہے فریابی نے اسحق ابن راہویہ سے، اس نے شہاب سے، اس نے لیث سے، اس نے عقیل سے، اس نے ابن شہاب سے، اس نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر فزالت

حيث قال: وكذا حديث رواه جعفر الفريابي ثنا اسحق بن راہويہ ثنا شہاب بن عوف الليث عن عقیل عن ابن شہاب عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان في سفر فزالت

کہ سچا ہے، اس کی حدیث لکھی جائے مگر اس کو حجت نہ بنایا جائے۔ (ت) اُسی میں ہے،

قال ابو بکر الاثرم عن احمد بن حنبل، کان يدعو الى الامرجاء، وحكى عنه قول اخبث من هذه الاقاويل، قال، اذا قال فقد عمل بجار حته - وهذا قول خبيث، ما سمعت احدا يقولہ۔

ابو بکر اثرم نے احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ اس نے ایک عقیدہ ارجاء کی دعوت دیتا تھا اور اس سے ایک ایسا قول بھی منقول ہے جو ان تمام باتوں سے زیادہ خبیث ہے۔ اس نے کہا کہ جب (اللہ تعالیٰ) کوئی بات کہتا ہے تو یقیناً اپنے ایک عضو (زبان) کو کام میں لاتا ہے۔ یہ ایک خبیث قول ہے، میں نے کسی کو یہ بات کہتے نہیں سنا۔ (ت)

اُسی میں ہے،

قال ابو بکر محمد بن ابی الشلیح، حدثنی ابو علی بن سختی المدائنی، حدثنی سرجل معروف من اهل المدائن، قال، سأیت فی المنام رجلا نظیف الثوب حسن الهيئة، فقال لی، من این انت؟ قلت، من اهل المدائن، قال، من اهل الجانب الذی فیہ شبابة؟ قلت، نعم! قال فانی ادعو الله، فامنت علی دعائی، اللهم! ان کان شبابة یبغض اهل نبیک فاضربه الساعة بفالج۔ قال، فانتبہت، وجئت الی المدائن وقت الظھر، واذا الناس فی هرج، فقلت، ما للناس؟ قالوا، فلج شبابة فی السحر، ومات الساعة۔

ابو بکر محمد بن ابی الشلیح نے کہا کہ مجھے ابو علی ابن سختی مدائنی نے بتایا کہ مجھ سے مدائن کے ایک مشہور آدمی نے بیان کیا کہ میں نے خواب میں ایک خوش لباس اور خوش شکل شخص کو دیکھا اس نے مجھ سے پوچھا کہ تم کہاں کے رہتے والے ہو؟ میں نے کہا میں اہل مدائن میں سے ہوں۔ اس نے پوچھا مدائن کے اُس حصے میں رہتے ہو جس میں ابو شبابہ رہتا ہے، میں نے کہا ہاں، اس نے کہا کہ پھر میں ایک عا کر تا ہوں اور تم آمین کہو۔ (اس نے یوں دعا کی،) اے اللہ! اگر شبابہ تیرے نبی کے اہل سے بغض رکھتا ہے تو اس کو اسی وقت فالج میں مبتلا کر دے۔ اس آدمی نے کہا کہ یہ دیکھ کر میں جاگ گیا اور ظہر کے وقت مدائن کے اُس حصے میں جہاں شبابہ رہتا تھا، گیا تو دیکھا کہ لوگوں میں اضطراب پایا جاتا ہے، میں نے پوچھا کہ لوگ کیوں پریشان ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ آج سحر کے وقت شبابہ پر فالج گر ا اور ابھی ابھی مر گیا ہے۔ (ت)

روایت حاکم و طبرانی کو خود ملا جی بھی ضعیف مان چکے، فرماتے ہیں، مؤلف نے دلائل میں وہ حدیثیں بیان کی ہیں جن کی طرف ہم کو کچھ التفات نہیں یعنی ایک روایت ابو داؤد جس کے راوی میں ضعف تھا ایک روایت عجم اوسط طبرانی ایک روایت اربعین حاکم نقل کر کے اُن پر طعن کر دیا اور جو روایتیں صحیحہ متداول تھیں نقل کر کے اُن کا جواب نہیں دیا یہ کیا دینداری ہے اور کیا مردانگی کہ بخاری و مسلم کو چھوڑ کر اربعین حاکم اور اوسط طبرانی کو جا پکڑا اور اُن سے دو روایتیں ضعیف نقل کر کے اُن کا جواب دیا۔ لہذا ہمیں ان کے باب میں تفصیل کلام کی حاجت نہ رہی۔

مدعی لاکھ پہ بخاری ہے گواہی تیری

خیر تو ملا جی سے خدا جانے کس مجبوری نے کھلوا چھوڑ مگر ستم۔

لطیفہ: اس مافات کی تلافی یہ ہے کہ جب یہ روایتیں ناقابل احتجاج نکل گئیں خود روایت صحیحین میں

لفظ والعصر بڑھا دیا، فرماتے ہیں روایت کی بخاری اور مسلم نے اس سے (الی قولہ) فان مراغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظہر والعصر شمس کب۔

اقول ملا جی حنفیہ کی مروی تو بھرا اللہ آپ نے دیکھ لی اب بعونہ تعالیٰ اور دیکھئے گا یہاں تک کہ آپ کی سب ہوسوں کی تسکین ہو جائے مگر دینداری و مردانگی اس کا نام ہو گا کہ مشہور و متداول کتب میں تحریف کیجئے مردانہ پن کا دعویٰ ہے تو صحیحین میں اس عبارت کا نشان دیکھئے ایک زمانہ میں آپ کو ضبط کفری جاگا تھا کہ زمین کے طبقات زیرین میں حضور پر نور منزہ عن المثل والنظیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاذ اللہ چھ مثل موجود ہیں یہ بخاری و مسلم شاید انہیں طبقات کی ہوں گی۔

ثم اقول وباللہ التوفیق یہ سب کلام بالائی تھا فرض کریجئے کہ یہ روایت صحیحہ بلکہ خود صحیحین میں موجود سہی پھر تمہیں کیا نفع اور ہمیں کیا ضرر اس کا تو اتنا حاصل کہ سورج منزل ہی میں ڈھل جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے اس سے عصر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہاں سے نکلا۔

اولا و ادا مطلق جمع کے لیے ہے نہ معیت و تعقیب کے واسطے، جمیعاً بھی اسی مطلق جمع کی تاکید کرتا ہے جو مفاد واد ہے اُس کا منطوق صریح اجتماع فی الحکم ہے نہ خواہی خواہی اجتماع فی الوقت آیت کریمہ و توبوا الی اللہ

عہ بیضاوی شریعت میں زیر آیت کریمہ قلنا اھبطوا منها جمیعاً ہے،

جمیعاً، حال فی اللفظ، تاکید فی المعنی، کانہ قیل، اھبطوا انتم اجمعون؛ ولذلک لایستدعی اجتماعہم علی الہبوط فی زمان واحد کقولک جاؤ اجمعیا۔ ۱۲ منہ رضى اللہ تعالیٰ عنہ (م) کہ سب آئے ۱۲ منہ رضى اللہ تعالیٰ عنہ (ت)۔

جميعاً ايها المؤمنون لعنكم تفلحون ﴿١﴾ اور توبہ کرو اللہ تعالیٰ کی طرف تم سب اسے اہل ایمان! تاکہ تم فلاح پاؤ۔ (ت) نے یہ ارشاد فرمایا کہ سب مسلمان توبہ کریں حکم توبہ سب کو شامل ہو یا یہ فرض کیا کہ تمام دنیا کے مسلمان ایک وقت ایک ساتھ مل کر معاً توبہ کریں۔

ثانیاً اجتماع فی الوقت کہ بذریعہ فردیت اجتماع فی الحکم مفاد ہو یا خود اس کے لیے بھی وضع مانو اس وقت سے وقت نماز مراد نہیں ہو سکتا کہ وضع الفاظ تعیین اوقات نماز سے مقدم ہے لفظ جمیعاً اپنے معنی لغوی پر اہل جاہلیت بھی بولتے تھے جنہیں نماز سے خیر تھی نہ اس کے وقت سے، تو لاجرم اس تقدیر پر اس کا مفاد اتحاد نماز وقوع و مقارنت فی الصدور ہوگا وہ دو نماز فرض میں ناممکن اور اتصال بروچ تعقیب اس معنی جمیعاً کا فرو نہیں بلکہ صریح مباین، لاجرم پھر اسی معنی واضح و روشن و اقل ظیق یعنی اجتماع فی الحکم کی طرف رجوع لازم کرتا صحت حقیقت مجاز کی طرف مصیر نامجاز خصوصاً مستدل کو۔

ثالثاً تعقیب ہی سہی پھر جمع صوری کی نفی کہاں سے ہوتی صلی جمیعاً یوں بھی صادق اور ادعائے تقدیم باطل و زاہق ہکذا ینبغی التحقیق واللہ ولی التوفیق بحمد اللہ آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ جمع تقدیم پر اصلاً کوئی دلیل نہیں کسی حدیث صحیح میں اس کی بوجہ نہیں، ملاجی کا قطعی و مفسر کہہ دینا خدا جانے کس نشہ کی ترنگ تھی، سبحن اللہ! کیا ایسی ہی ہوسوں پر توفیق منصوص قرآن و نصوص اور پیش از وقت نماز کے بطلان پر اجماع امت ترک کر دئے جائیں گے اور خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باندھے ہوئے اوقات الٹ پٹ ہو سکیں گے، یہ اچھا عمل بالحدیث ہے کہ اپنی خیال بندیوں پر رگ دعویٰ بلند اور قرآن عظیم و حدیث و اجماع سب سے آنکھیں بند و لا حول و لا قوة الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

فصل سوم تضعیف دلائل جمع تاخیر

الحمد للہ جمع تقدیم کے جواب سے فراغ تام ملا، اب جمع تاخیر کی طرف چلیے۔ ملاجی ہزار کاوش و کاہش یہاں بھی دو ہی حدیثیں چھانٹ پائے جن کے الفاظ متعددہ کے ذکر سے شاید عوام کو یہ وہم دلانا ہو کہ اتنی حدیثیں ہیں یہ دو حدیثیں وہی احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم مذکورہ صدر فصل اول و افاضہ ثالثہ ہیں جن کے بعض طرق و الفاظ حدیث اول جمع صوری و حدیث اول و دوم حدیث مجملہ میں گزرے ان کے بعض الفاظ بعض طرق کو

لے القرآن ۳۴/۳۱ لے انوار التنزیل علی ہامش القرآن الکریم منقطع البابی مصر ۱۸

ملاحی جمع حقیقی میں نص صریح سمجھ کر لائے اور بزعم خود بہت چمک چمک کر دعوے فرمائے ادھر کے متکلمین نے اکثر افادات علمائے سابقین اور بعض اپنے سوانح جدیدہ سے اُن کے جواہروں میں کلام طویل کیے، فقیر غفرلہ المولیٰ القسید کا یہ مختصر جواب نقل اقاویل و جمع ماقال و قیل کے لیے نہیں لہذا بعونہ تعالیٰ وہ افادات تازہ سنیے کہ فیض مولائے اہل سے قلب عبد اذل پر فائز ہوئے اہل نظر اگر مقابلہ کریں جلیل و عظیم فرق پر خود ہی مطلع ہوں گے واللہ ینتخب برحمۃ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہے مخصوص فرمائے اور اللہ تعالیٰ علم و فضل والا ہے۔ ت)

فاقول وبحول اللہ اصول حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے چالیس سے زیادہ طرق اس وقت پیش نظر فقیر ہیں اُن میں نصف سے زائد تو محض محل جن میں سے اٹھارہ کی طرف ہم نے احادیث مجملہ میں اشارہ کیا ہے نصف سے کم اُن میں اکثر صاف صاف جمع صوری کی تصریح کر رہے ہیں جن میں سے چودہ روایات بخاری و ابوداؤد و نسائی وغیرہم سے اُپر مذکور ہوئے، ہاں بعض میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بعد غروب شفق جمع کرنا مذکور ان میں بھی بعض محض موقوف، مثل روایت موطائے امام محمد:

اخبرنا مالک عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حین جمع بین المغرب والعشاء، مالک، نافع سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جب مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا تو سارا حتی غاب الشفق یتھ

اور بعض میں رفع ہے تو بالفاظ اجمال یعنی حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تصریحاً اسی قدر منقول کہ جمع فرمائی قدر مرفوع میں غیبت شفق پر تخصیص نہیں مثل روایت بخاری:

حدثنا سعید بن ابی مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرنی زید، هو ابن اسلم، عن ابیہ، قال، کنت مع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بطریق مکة، فبلغه عن صفیة بنت ابی عسید شدة وجع، فاسرع السیر، حتی اذا کان بعد غروب الشفق، ثم نزل فصلى المغرب

حدیث بیان کی ہم سے سعید ابن ابی مریم نے، اس کو خیر بن محمد ابن جعفر نے، اس کو زید بن اسلم نے اپنے والد سے کہ میں مکہ کے راستے میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ تھا قرآن کو صفیہ بنت ابی عبید کے ہاں سے میں اطلاع ملی کہ وہ سخت درد میں ہیں۔ چنانچہ انہوں نے اپنی رفتار تیز کر دی یہاں تک کہ شفق غروب ہو گئی۔ اس کے بعد وہ اترے اور

والعقمة، یجمع بينهما، فقال، انی سראیت
رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم
اذا جد به السیرا خرا المغرب وجمع بينهما.

و روایت مسلم،

حدثنا محمد بن مثنیٰ نایحی عن
عبید الله عن نافع ان ابن عمر کان اذا
جد به السیر جمع بین المغرب والعشاء،
بعد ان یغیب الشمس، ویقول: ان رسول
الله صلی الله تعالی علیہ وسلم کان اذا
جد به السیر جمع بین المغرب والعشاء -
وسرواه الطحاوی فقال: حدثنا ابن
ابی داؤد ثنا مسدد ثنا یحییٰ بن سنان
ومتنا.

و روایت ابی داؤد،

حدثنا سلیمان بن داود العتکی ناعمادنا
ایوب عن نافع ان ابن عمر، استصرخ
علی صغیة، وهو بمكة، فصار حتی غربت
الشمس و بدت النجوم، فقال، ان النبی
صلی الله تعالی علیہ وسلم کان اذا عجّل
به امر فی سفر بین هاتین الصلاتین،

مغرب وعشاء کی نماز پڑھی، دونوں کو جمع کیا، پھر کہا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ
جب انھیں سفر میں جلدی ہوتی تھی تو مغرب کو مؤخر
کر کے دونوں کو جمع کر لیتے تھے۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے محمد ابن ثنیٰ نے یحییٰ سے، اس نے
عبید اللہ سے، اس نے نافع سے کہ ابن عمر کو جب
سفر میں جلدی ہوتی تھی تو شفق غائب ہونے کے بعد
مغرب وعشاء کو جمع کر لیتے تھے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی جب سفر میں جلدی
ہوتی تھی تو مغرب وعشاء کو جمع کر لیتے تھے۔ طحاوی
نے بھی ابن ابی داؤد سے، اس نے مسدد سے،
اس نے یحییٰ سے یہی روایت کی ہے، ایک ہی سند
اور متن کے ساتھ۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے سلیمان ابن داود عتکی نے
عماد سے، اس نے ایوب سے، اس نے نافع سے
کہ ابن عمر جب مکہ میں تھے قرآن کو حنفیہ کی شدید
بیماری کی اطلاع ملی اور وہ چل پڑے، یہاں تک
کہ سورج غروب ہو گیا اور ستارے ظاہر ہو گئے،
تو کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں

- ۱۔ صحیح البخاری باب المسافر اذا جد به السیر وتعلی الی اہل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۴۳/۱
۲۔ صحیح مسلم باب جواز الجمع بین الصلاتین فی السفر " " " ۲۴۵/۱
۳۔ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاتین کیف هو مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۲/۱

البتہ غیر صحیحین کی بعض روایات میں فعل کیتف کی طرف اشارہ کر کے رفع ہے وہ یہ ہیں، روایت ابی داؤد،

حدیث بیان کی ہم سے عبد الملک ابن شعیب نے، اس حدیث بیان کی ہم سے عبد الملک ابن شعیب نے، اس نے ابن وہب سے، اس نے لیث سے، اس نے کہا کہ ربیعہ نے میری طرف لکھا کہ عبد اللہ ابن دینار نے مجھے بتایا ہے کہ میں عبد اللہ ابن عمر کے ساتھ تھا کہ سورج ڈوب گیا تو ہم چلتے رہے یہاں تک کہ جب شام ہو گئی تو ہم نے کہا "نماز" مگر وہ چلتے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی اور تارے نمایاں ہو گئے، اس وقت آپ اترے اور دونوں نمازیں اکٹھی پڑھیں، پھر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو سفر میں جلدی ہوتی تھی تو جس طرح میں نے نماز

حدثنا عبد الملك ابن شعیب نا ابن وهب عن الليث، قال، قال سبيعة، یعنی کتب الیه، حدثنی عبد اللہ بن دینار، فان غابت الشمس، وانا عند عبد اللہ بن عمر، فسرنا، فلما رأیناه قد اصبی، قلنا، الصلاة، فصار حتی غاب الشفق و تصویب النجوم، ثم انه نزل فصلى صلاتین جمیعاً، ثم قال، رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا جد به السیر صلی صلاتی هذه، یقول یجمع بینہما بعد لیلاً۔

پڑھی ہے اسی طرح آپ بھی پڑھا کرتے تھے، یعنی رات ہونے کے بعد اکٹھا پڑھتے تھے۔ (ت) روایت ترمذی،

حدیث بیان کی ہم سے ہناد نے عبدہ سے، اس نے عبد اللہ بن عمر سے، اس نے نافع سے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اپنے اہل خانہ میں سے کسی کی سخت بیماری کی اطلاع ملی تو تیزی سے روانہ ہوئے اور مغرب کو اتنا مؤخر کیا کہ شفق ڈوب گئی، پھر دونوں کو ملا کر پڑھا بعد میں ساتھیوں کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی تھی تو اسی طرح کرتے تھے۔ ابو یعلیٰ نے کہا، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ت)

حدثنا هنادنا عبدہ عن عبد اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، انه استغیث علی بعض اہله فجاء بہ السیر، و آخر المغرب حتی غاب الشفق، ثم نزل فجمع بینہما، ثم اخبرہم ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یفعل ذلک اذا جد بہ السیر۔ قال ابو یعلیٰ، هذا حدیث حسن صحیح۔

روایت نسائی،

اخبرنا اسحق بن ابرہیم ثنا سفین عن ابن ابی نجیم عن اسمعیل بن عبد الرحمن عن شیخ من قریش، قال، صحبت ابن عمر الی الحمص، فلما غربت الشمس، هبت انت اقول له، الصلاة، فسار حتی ذهب بياض الافق و فحمة العشاء، ثم نزل فصلى المغرب ثلث رکعات، ثم صلى رکعتین علی اثرهما، قال، هکذا امرأیت رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم یفعل۔

خبر دی ہیں انس بن ابراہیم نے سفین سے، اس نے ابو نجیم سے، اس نے اسمعیل بن عبد الرحمن سے جو کہ ایک قریشی شیخ ہے کہ میں ابن عمر کے ساتھ تھا جب وہ چراگاہ کو گئے اور سورج ڈوب گیا تو ان کی ہیبت کی وجہ سے میں ان کو نماز کے بارے میں کہہ سکا چنانچہ وہ چلتے رہے یہاں تک کہ اُف کی سفیدی ختم ہو گئی اور عشاء کی سیاہی ماند پڑ گئی، اس وقت اترے اور مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں، پھر متصلاً (عشاء کی) دو رکعتیں پڑھیں کہ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پڑھتے دیکھا ہے۔ (ت)

بظاہر زیادہ مستحبی جواب یہی تین روایتیں تھیں مگر فقیر بعون الملک القذیر عز وجل وہ جوابات شافیہ و کافیہ و تقریرات صافیہ و وافیہ بیان کرے کہ یہ ساتوں طرق اور ان کے سوا اور بھی کچھ ہو تو سب کو بحول اللہ تعالیٰ کفایت کریں۔

فاقول وبالله التوفیق و بہ العروج علی اوج التحقيق۔

جواب اول اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے طرق کثیرہ جلیلہ صحیحہ کہ سابقاً ہم نے ذکر کیے صاف و واضح کاف با و ازہمت تصریحات قاہرہ فرما رہے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اور عشاء غروب شفق کے بعد، اور اسی کو حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا اُن روایات صحاح و جلیلہ الشان پر پھر نگاہ تازہ کیجئے۔ امام سالم صاحبزادہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایات مرویہ صحیح بخاری و سنن نسائی و صحیح اسمعیل و غیرہ میں فرما رہے ہیں کہ دو تین میل چل کر جب تارے کھل آئے اُتر کر مغرب پڑھی پھر ٹھہر کر عشاء۔ عبد اللہ بن واقد شاکر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات مرویہ سنن ابی داؤد میں روشن تر فرماتے ہیں کہ غروب شفق سے پہلے اُتر کر مغرب پڑھی پھر منتظر رہے یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اُس وقت عشاء پڑھی، طریقہ یہ کہ وہی امام نافع تلمیذ خاص و رفیق سفر و حضر ابن عمر رضی اللہ عنہما کے غروب شفق

والی سات روایتوں میں چار انہیں سے ہیں وہی وہاں اپنی روایات کثیرہ مرویہ سنن ابی داؤد و سنن نسائی وغیرہ میں یوں ہی واضح و جلی تر فرما رہے ہیں کہ جب تک مغرب پڑھی ہے شفق ہرگز نہ ڈوبی تھی بلکہ بعد کو بھی انتظار فرما کر پڑا جب ڈوب گئی اس وقت عشا کی تکبیر کہی اور اول تا آخر ان سب روایات میں تصریح صریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے بلکہ حدیث امام سالم میں یوں ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جسے جلدی ہو وہ اس طرح پڑھا کرے، لله انصاف ! ان صاف الفاظ مفسرہ نص میں کہیں بھی گنجائش تاویل و تبدیل ہے اور شک نہیں کہ قصہ صفیہ زوہر حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو وہاں اور یہاں دونوں طرف کی روایات میں مذکور ایک ہی بار تھا بلکہ انہیں امام نافع سے مروی کہ ابن عمر سے عمر بھر میں صرف اسی بار جمع معلوم ہے اس کے سوا کسی سفر میں انہیں جمع کرتے نہیں دیکھا، سنن ابی داؤد میں بطریق امام ایوب سختیابی مذکور :

انہ لم یراہن عمر جمع بینہما قط ، الا تلک اللیلۃ ، یعنی لیلۃ استصرخ علی صفیۃ اھ اما ما قال : وروی من حدیث مکحول عن نافع : انہ رأى ابن عمر فعل ذلك مرة او مرتین ۔ اھ فاقول : فیہ شک والشک لا یعارض الجزم ۔

کہ اس نے ابن عمر کو کبھی دو نمازیں جمع کرتے نہیں دیکھا مگر اس رات۔ یعنی صفیہ کی بیماری کی اطلاع والی رات۔ اور وہ جو اس نے کہا ہے کہ مکحول کی حدیث میں نافع سے مروی ہے کہ اس نے ابن عمر کو ایک بار جمع کرتے دیکھا تھا یا دو بار، تو میں کہتا ہوں کہ اس میں شک ہے اور شک سے یقین کا معارضہ نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث نسائی و طحاوی میں انہیں امام نافع سے گزرا کہ میں نے اُن کی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت فرماتے۔ حدیث کتاب الحج میں انہیں نافع سے تھا کہ ابن عمر اذان ہوتے ہی مغرب کے لیے اُترے اس بار دیر لگائی، روایت نسائی و طحاوی و حج میں تھا بھی گمان ہوا کہ اس وقت نماز انہیں یاد نہ رہی یہ سب اُسی قول نافع کے مزید ہیں معہذا شک نہیں کہ اصل عدم قعدہ ہے تو جب تک صراحت قعدہ ثابت نہ ہوتا اس کے ادعا کی طرف راہ نہ تھی خصوصاً مسئلہ کو جسے احتمال کافی نہیں دفع تعارض کے لیے اس کا اختیار اس وقت کام دیتا کہ خود قصہ صفیہ میں دونوں روایات صحیح قبل غروب و بعد غروب موجود نہ ہوتیں۔

فقط ما التجأ الیہ بعض المتأخرین ، من العلماء المخالفین فی المسألة ، ظنا منه انہ یدرؤہ التعارض ، وما کان وہ توجیہ ساقط ہو گئی جس کو اس مسئلے کے مخالف علماء متاخرین نے اس خیال سے اختیار کیا ہے کہ اس طرح تعارض رفع ہو جائیگا، حالانکہ اس

لیندے رہے بہ ۔

توجہ سے تعارض رفع نہیں ہوتا۔ (ت)

ناچار خود ملاجی کو بھی ماننا پڑا کہ یہ سب طرق و روایات ایک ہی واقعے کی حکایات ہیں۔ قصہ صفیہ میں حدیث مسلم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم بطریق کثیر بن قارونہ مروی کسنن نسائی پر براہ عیاری بھی جب کوئی طعن نہ گھڑ سکے تو اسے مخالف حدیث شیخین ٹھہرا کر زد کر دیا کہ اس میں مغرب کا بین الوقتیں پڑھنا ہے اور ان میں بعد غروب شفق، لہذا یہ شاذ و مرود ہے جس کی نقل لطیفہ سقم افادہ یکم میں گزری حالانکہ حدیث مسلم کے لفظ ابھی سن چکے اس میں قصہ صفیہ کا ذکر نہیں، توجہ تک روایت مطلقہ بھی اسی قصہ صفیہ پر موقوف نہ ہو حدیث قصہ صفیہ کو مخالف روایت شیخین کہنا چہ معنی بالکل اس حدیث کی اتنی روایات کثیروں میں یہ تصریح صریح ہے کہ مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اور اسی کی ان روایات میں یہ کہ شفق ڈوبے پر پڑھی اور دونوں جانب طرق صحاح و حسان ہیں جن کے رد کی طرف کوئی سبیل نہیں، تو اب یہ دیکھنا واجب ہوا کہ ان میں کون سا نص مفسر ناقابل تاویل ہے جسے چار و ناچار معتمد رکھیں اور کون سا محتمل کر اسے مفسر کی طرف پھیر کر رفع تعارض کریں ہر عاقل جانتا ہے کہ ہماری طرف کے نصوص اصلاً احتمال معنی خلاف نہیں رکھتے شفق ڈوبنے سے پہلے پڑھی اتنے ہی لفظ کے یہ معنی کسی طرح نہ ہو سکتے کہ جب شفق ڈوب گئی اس وقت پڑھی نہ یہ کہ جب اس کے ساتھ یہ تصریحات جلیہ ہوں کہ پھر مغرب پڑھ کر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اس کے بعد شفا پڑھی ان لفظوں کو کوئی نیم محنون بھی مغرب بعد شفق پڑھنے پر غل نہ کر سکے گا، ہاں پورے پاگل میں کلام نہیں مگر ادھر کے نصوص کہ چلے یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی پھر مغرب پڑھی یا جمع کی یا بعد غروب شفق اتر کر جمع کی یہ اچھے خاصے محتمل مصالح تاویل ہیں جن کا ان نصوص صریح مفسر سے موافق و مطابق ہو جانا بہت آسان۔ عربی فارسی اردو سب کا محاورہ عامہ شائع مشورہ واضح ہے کہ قرب وقت کو اس وقت سے تعبیر کرتے ہیں۔ عصر کے اخیر وقت کہتے ہیں شام ہو گئی حالانکہ ہنوز سورج باقی ہے۔ کسی سے اول وقت آنے کا وعدہ تھا وہ اس وقت آئے تو کہتے ہیں اب سورج چھپے آئے۔ قریب طلوع تک کوئی سوتا ہوتا اسے اٹھانے میں کہیں گے سورج نکل آیا۔ شروع چاشت کے وقت کسی کام کو کہا تھا مامور نے قریب نصف النہار آغا کیا تو کہیے گا اب دوپہر ڈھلے کر بیٹھے۔ ان کی صد ہا مثالیں ہیں کہ خود ملاجی اور ان کے موافقین بھی اپنے کلاموں میں رات دن ان کا استعمال کرتے ہوں گے۔ بعینہ اسی طرح یہ محاورے زبان مبارک عرب خود قرآن عظیم و احادیث میں شائع و ذائع ہیں، قال اللہ تعالیٰ :

وَاِذَا طَلَقْتِ الْمَنَاءَ فَبِغْضِنِ اجْلُھِن فَاَمْسْكُوھن

جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی میعاد کو پہنچ جائیں

تو اب انھیں اچھی طرح اپنے نکاح میں روکن لو یعنی رجعت کر لیا اچھی طرح چھوڑ دو۔

بمعروف اور سرحوھن بمعرف و ف

کہ بے قصد مراجعت عدت بڑھانے کے لیے رجعت نہ کرو، وقال تعالى:

فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروفهن و^۱ جب طلاق والیاں اپنی عدت کو پہنچیں تو انہیں بھلائی کے ساتھ روک لو یا بھلائی کے ساتھ جُدا کر دو۔ (ت)

ظاہر ہے کہ عورت جب عدت کو پہنچ گئی نکاح سے نکل گئی اب رجعت کا کیا عمل اور اُسے روکنے چھوڑنے کا کیا اختیار، تو بالیقین قرب وقت کو وقت سے تعبیر فرمایا ہے یعنی جب عدت کے قریب پہنچے اُس وقت تک تمہیں رجعت ترک دونوں کا اختیار ہے، یہ مثالیں تو آیات قرآنیہ سے ہوئیں جنہیں امام طحاوی وغیرہ علماء مسئلہ وقت ظہر اور نیز اس مسئلہ میں افادہ فرما چکے۔ فقیر غفرلہ المولی القدير احادیث سے بھی مثالیں اور علمائے قائلین بالجح سے بھی اس معنی و معاویہ کی تصریحیں ذکر کرے۔ **فاقول** وبالله التوفیق،

حدیث۔ اجریٰ امین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے صبح اسرا بعد قرضیت نماز اوقات نماز معین کرنے اور اُن کا اول آخر بتانے کے لیے دو روز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امامت کی، پہلے دن ظہر سے فجر تک پانچوں نمازیں اول وقت پڑھیں اور دوسرے دن ہر نماز آخر وقت، اس کے بعد گزارش کی،

الوقت ما بین ہذین الموقتین۔ **وقت** ان دونوں وقتوں کے بیچ میں ہے۔ (ت)

اس حدیث میں ابو داؤد و ترمذی و شافعی و طحاوی و ابن حبان و حاکم کے یہاں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صلیٰ بنی العصر حین کان ظلہ مثلہ فلما کان الغد صلیٰ بنی الظہر حین کان ظلہ مثلہ۔ میرے ساتھ عصر کی نماز پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا، جب دوسرا دن ہوا تو ظہر کی نماز اس وقت پڑھی جبکہ سایہ ہر چیز کا اس کے برابر تھا۔ (ت)

ترمذی کے الفاظ یوں ہیں،

صلیٰ الممرۃ الثانیۃ، الظہر، حین کان ظل کل شیء مثلہ، لوقت العصر یا لاس۔ دوسری مرتبہ ظہر کی نماز تب پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا یعنی گزشتہ کل جس وقت عصر پڑھی تھی۔ (ت)

لہ القرآن ۲/۶۵

لہ وسنن ابنی داؤد کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ مجتبائی لاہور ۵۶/۱
لہ جامع الترمذی باب ما جاز فی مراقبۃ الصلوٰۃ ۲۱/۱

شافعی کے نغظ یہ ہیں :

ثم صلی المرۃ الاخری، الظہر، حین کان کل شیء قد رطلہ، قدر العصر یا لایصل۔

پھر دوسری مرتبہ نماز پڑھی ظہر کی، جب ہر چیز اپنے سائے کے ساتھ برابر تھی یعنی گزشتہ کل جس وقت عصر پڑھی تھی۔ (ت)

حدیث ۲ نسائی و طحاوی و حاکم و بزار نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

هذا جبیل، جاء کما یعلمکم دینکم۔ وفيه، ثم صلی العصر حین رأى الظل مثله، ثم جاء الغد، ثم صلی به الظہر حین کان الظل مثله۔

یہ جبیل ہیں، تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے ہیں۔ اس روایت میں ہے کہ پھر عصر کی نماز پڑھی، جب دیکھا کہ سایہ ان کے برابر ہے۔ پھر دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ظہر کی نماز پڑھی جبکہ سایہ ان کے برابر تھا۔ (ت)

بزار کے نغظ یوں ہیں :

جاؤ فی، فصلی فی العصر حین کان فیئئ مثلی، ثم جاء فی من الغد، فصلی فی الظہر حین کان فیئئ مثلی۔

جبیل میرے پاس آئے اور مجھے عصر کی نماز پڑھائی جبکہ میرا سایہ میرے برابر تھا، پھر دوسرے دن آئے اور ظہر کی نماز پڑھائی جبکہ میرا سایہ میرے برابر تھا۔ (ت)

حدیث ۳ نیز نسائی و امام احمد و اسحق بن راہویہ و ابن حبان و حاکم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

ان جبیل اتی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حین کان ظل الرجل مثل شخصه فصلی العصر، ثم اتاہ فی الیوم الشافی حین

جبیل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے جبکہ ہر شخص کا سایہ اس کے قد جتنا ہوتا ہے اور عصر کی نماز پڑھی، پھر دوسرے دن آئے جبکہ ہر شخص کا سایہ

۱/۷۱	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۱/۷۱	لہ الاثم للشافعی	جماع مراقیت الصلوۃ
۱/۵۹	المکتبۃ السلفیۃ، لاہور	۱/۵۹	سنن النسائی	آخر وقت الظہر
۱/۱۸۷	موسسۃ الرسالۃ بیروت لبنان	۱/۱۸۷	کشف الانسار عن زوائد البزار	باب ای حین یصلی

كان ظل الرجل مثل شخصه فصلی الظهر اس کے قہ جتنا ہوتا ہے اور ظہر کی نماز پڑھی۔ (ت)
حدیث ۴ امام اسحاق بن راہویہ اپنی سند میں حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق
 حدثنا بشر بن عمرو والنہرانی ثنی مسلمۃ بن بلال ثنا یحییٰ بن سعید ثنی ابوبکر بن عمرو
 بن حزم عن ابی مسعود الانصاری اور یحییٰ کتاب المعرفة میں بطریق ایوب بن عقبہ ثنا ابوبکر
 بن عمرو بن حزم عن عروہ بن الزبیر عن ابن ابی مسعود عن ابیہ راوی اور یہ لفظ حدیث
 اسحاق ہیں،

قال، جاء جبیل الی النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم، فقال، قم، فصل، و ذلك
 لدلولك الشمس حين مالت، فقام رسول الله
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلی الظهر
 اربعاً، ثم آتاه حين كان ظله مثله، فقال،
 قم، فصل، فقام فصلی العصر اربعاً، ثم
 آتاه من الغد حين كان ظله مثله، فقال
 له، قم، فصل، فقام فصلی الظهر اربعاً۔
 کہا، جبیل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور
 کہا کہ اٹھئے اور نماز پڑھئے! — اور یہ سورج
 ڈھلنے کا وقت تھا، جب وہ ایک طرف جھک گیا تھا۔
 تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اٹھ کر ظہر کی
 چار رکعتیں پڑھیں۔ پھر دوبارہ آئے جب ان کا سایہ
 ان کے برابر تھا اور کہا کہ اٹھئے اور نماز پڑھئے! تو آپ
 نے اٹھ کر عصر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ پھر دوسرے دن
 آئے، جب ان کا سایہ ان کے برابر تھا اور کہا کہ اٹھئے
 اور نماز پڑھئے، تو آپ نے اٹھ کر ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ (ت)

حدیث ۵ ابن راہویہ سند میں عبد الرزاق سے اور عبد الرزاق مصنف میں بطریق اخبرنا معمر عن
 عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيہ عن جدہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے راوی،

قال، جاء جبیل، فصلی بالنبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم، و فصلی النبی صلی اللہ
 له سنن النسائی آخر وقت العصر
 کہا، جبیل آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہر کی نماز
 پڑھائی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز

۶۰/۱

مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور

۱۰ مسند ابن اسحاق

۱۱ کتاب المعرفة

۱۲ مسند ابن اسحاق

تعالیٰ علیہ وسلم بالناس، حین تراءت الشمس،
الظهر، ثم صلی العصر حین کان ظلہ مثلہ،
قال، ثم جاء جبریل من الغد، فصلى الظهر
بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وصلى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس، الظهر،
حين كان ظلہ مثلہ۔

پڑھائی جب سورج کا زوال ہو گیا تھا، پھر عصر پڑھی جب
ان کا سایہ ان کے برابر تھا۔ راوی نے کہا: پھر
دوسرے دن جبریل آئے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ظہر کی نماز
پڑھائی جب ان کا سایہ ان کے برابر
ہو گیا تھا۔ (ت)

حدیث ۶ دارقطنی سنن اور طبرانی معجم کبیر اور ابن عبد البر تمیید میں بطریق ایوب بن عتبۃ عن
ابی بکر بن حزم عن عمرو بن الزبیر حضرت ابو مسعود انصاری و بشیر بن ابی مسعود دونوں صحابی رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے راوی،

ان جبریل جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين دلت الشمس، فقال،
يا محمد! صل الظهر، فصلى، ثم جاء
حين كان ظل كل شئ مثلہ، فقال،
يا محمد! صل العصر، فصلى، ثم جاء الغد
حين كان ظل كل شئ مثلہ، فقال، صل
الظهر۔ الحديث۔

جبریل، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے جب
سورج ڈھل چکا تھا اور کہا: یا محمد! ظہر کی
نماز پڑھئے! تو آپ نے ظہر پڑھی۔ پھر دوبارہ آئے
جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا اور کہا:
یا محمد! عصر کی نماز پڑھئے! تو آپ نے عصر پڑھی۔
پھر دوسرے دن آئے جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے
برابر تھا اور کہا: ظہر پڑھئے! الحديث۔ (ت)

والکل مختصر ان سب حدیثوں میں کل کی عصر کی نسبت یہ ہے کہ جب سایہ ایک مثل ہوا نماز پڑھائی
اور بعینہ یہی لفظ آج کی ظہر میں ہیں کہ جب سایہ ایک مثل ہوا پڑھائی اور روایت ترمذی تو صاف صاف ہے کہ
آج کی ظہر اس وقت پڑھی جس وقت کل عصر پڑھی تھی حالانکہ مقصود اوقات کی تمیز اور بہر نماز کا اول و آخر وقت میں
جدا جدا بنانا ہے لاجرم امام ابو جعفر وغیرہ نے ظہر امروزہ میں ان لفظوں کے یہی معنی لیے کہ جب سایہ ایک مثل کے
قریب آیا پڑھائی، معانی الآثار میں فرمایا،

احتمل ان يكون ذلك على قرب ان يصير ظل كل
احتمال ہے کہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھی ہو جب ہر چیز

یوں ہے :

ان سائلنا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ، فلم يرد عليه شيأ ، حتى امر بدلا ، فاقام الفجر حين انشق الفجر ، وفيه فلما كان من الغد ، اقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله ، وصلى العصر وقد اصفرت الشمس اوقال ، امسئ -

ایک پوچھنے والے نے رسول اللہ سے (اوقات نماز) پوچھے تو آپ نے کوئی جواب نہ دیا ، یہاں تک کہ آپ نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے فجر کی اقامت اس وقت کی جب ابھی پوٹھنی ہی تھی ۔ اس روایت (کے آخر) میں ہے کہ اگلے دن ظہر کی اقامت کی جس وقت پچھلے دن عصر کی تھی اور عصر کی نماز اس وقت پڑھی جبکہ سورج زرد ہو چکا تھا ، یا یوں کہا کہ شام ہو چکی تھی ۔ (ت)

اس حدیث سے دو فائدہ زائدہ حاصل ہوئے ،

اولاً اس میں صاف تصریح ہے کہ آج کی ظہر کل کی عصر کے وقت پڑھی حالانکہ یہی حدیث ابی موسیٰ اسی طریق بدر بن عثمان نا ابوبکر بن ابی موسیٰ بن ابیہ سے مسلم و نسائی وابن ابان و طحاوی کے یہاں ان لفظوں سے ہے : ثم اخر الظهر حتى كان قريبا من وقت العصر بالامس و لفظ الفسافي الى قريب -

ثابت ہوا کہ وہاں بھی قرب ہی مراد ہے اور قرب وقت کو نام وقت سے تعبیر درکار صراحۃً ان لفظوں سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

الذی لیس الامن رجال الترمذی (نا بدر بن عثمان) ثقة ، من رجال مسلم ۔ (نا ابوبکر بن ابی موسیٰ) ثقة ، من رجال الستة ۔ (عن ابی موسیٰ) الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

کی چار کتابوں کے راویوں میں سے ہے ۔ واسطی مراد نہیں جو کہ صرف ترمذی کے راویوں میں سے ہے (نا بدر بن عثمان) ثقة ہے ، مسلم کے راویوں میں سے ہے ۔ (نا ابوبکر بن موسیٰ) ثقة ہے ، صحاح ستہ کا راوی ہے (عن ابی موسیٰ) اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)

بھی تعبیر کر لیتے ہیں کہ دوسری نماز کے وقت میں نماز پڑھی، یہ فائدہ یاد رکھنے کا ہے۔
 شانیا اس میں یہ بھی تصریح ہے کہ عصر اس حال میں پڑھی کہ سورج زرد ہو گیا تھا یا کھاسام ہو گئی، یہ
 بھی قطعاً قرب شام پر محمول۔

حدیث ۹ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل
 الرجل كطوله ما لم يحضر العصر۔
 ظہر کا وقت اُس وقت ہے جب سورج ڈھلے اور
 سایہ آدمی کا اس کے قد کے برابر ہو جائے جب تک
 عصر کا وقت نہ آئے۔

حدیث ۱۰ امام طحاوی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث امامت جبریل میں راوی
 حضور و الاصلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

صلی الظهر وفي كل شيء مثله۔
 اس وقت (نماز) پڑھی کہ سایہ ہر چیز کا اس کے
 برابر ہو گیا۔

جی کے نزدیک ایک مثل کے بعد وقت ظہر نہیں رہتا ان حدیثوں میں ایک مثل ہونے کو ایک مثل کے قریب
 پہنچنے پر عمل کرتے ہیں۔

حدیث ۱۱ امیر المؤمنین عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک روز نماز عصر کو بہت اخیر کرنا اور
 عروہ بن زبیر کا اگر حدیث امامت جبریل سنا تا کہ صحیحین وغیرہ میں مروی اس میں طبرانی کی روایت یوں ہے،

دعا المؤذن لصلاة العصر فامسى عمر بن
 عبد العزيز قبل ان يصليها۔
 مؤذن نے نماز عصر کے لیے بلایا تو حضرت عمر بن عبدالعزیز
 نے شام کر دی اور ابھی نماز عصر نہ پڑھی۔ (ت)

یعنی عمر نے شام کر دی اور ہنوز نماز عصر نہ پڑھی۔ امام قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری اور
 علامہ عبد الباقی زرقانی مالکی شرح مؤطا میں فرماتے ہیں،

محمول علی انه قارب المساء حدیث کی مراد یہ ہے کہ شام قریب آئی

- ۱۔ صحیح مسلم باب الصلوات الخمس مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۱/۱
 ۲۔ شرح معانی الآثار باب مراقب الصلوة ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۲/۱
 ۳۔ المعجم الکبیر للطبرانی مسند ابوسعود انصاری حدیث ۷۱۶ مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۲۵۹/۱۸

میں بالخصوص وہ صاف صریح مفسر نصوص اور انھیں بزور زبان بخاری و مسلم سب بالائے طاق رکھ کر مردود و اہیات بتائیے یا ان محتملات کے معارض بتا کر شاذ و مردود بٹھرائیے یہ کیا مقتضائے انصاف و دیانت ہے یہ کیا محدث کی شان نزاکت ہے۔ اب تو بھگدائے سب جعل کھل گیا، حق و باطل میزانِ نظر میں ٹل گیا، اور واضح ہوا کہ یہ ساتوں روایتیں بھی انھیں محاورات سے ہیں جن میں دو آیتیں اور بارہ حدیثیں ہم نے نقل کیں ان سات سے مل کر اکیس مثالیں ہوئیں و باللہ التوفیق۔

جواب دوم جانے دو ان میں قبل ان میں بعد یونہی سمجھو پھر ہمیں کیا مضر اور تمہیں کیا مفید۔ شفقین دو ہیں: احمر و ابیض۔ ان روایات قبل میں سپید مراد ہے ان روایات بعد میں سرخ۔ یوں بھی تعارض مندرجہ اور سب طرق مجتمع ہو گئے۔ حاصل یہ نکلا کہ شفقِ اُحمر ڈوبنے کے بعد شفقِ ابیض میں نماز مغرب پڑھی اور انتظار فرمایا جب سپیدی ڈوبی عشا پڑھی۔ یہ بعینہ ہمارا مذہب، ہمارے امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طور پر جمع صوری ہے حقیقی توجہ ہوتی کہ مغرب بعد غروب سپیدی پڑھی جاتی اس کا ثبوت تم ہرگز نہ دے سکے۔ یہ جواب بنگاہِ اولیں ذہنِ فقیر میں آیا تھا پھر دیکھا کہ امام ابن العمام قدس سرہ نے یہی افادہ فرمایا۔

رہی روایت ہفتم سارحتی ذہب بایض الا فتن و فحمة العشاء (۱) چلتے رہے یہاں تک کہ افق کی سفیدی اور عشا کی سیاہی ختم ہو گئی۔ (ت) جس میں افق کی سپیدی جانے کے بعد نزول ہے۔

اقول و باللہ استعین اولاً یہ بھی کب رہی اس میں بھی وہی تقریر جاری جیسے غاب الشفق بجھے کا دان یغیب یوں ہی ذہب البیاض بجھے کا دان یذہب۔

ثانیاً حدیث میں بایض افق ہے نہ بایض شفق، کنارہ شرقی بھی افق ہے، بعد غروب شمس مشرق سے سیاہی اُٹھتی اور اُس کے اوپر سپیدی ہوتی ہے جس طرح طلوع فجر میں اس کا عکس، جسے قرآن عظیم میں حتی یبتین لکم الخیط الا بیض من الخیط الاسود من الفجر (یہاں تک کہ فجر کے سیاہ دھاگے سے سفید دھاگا تمہارے لیے واضح ہو جائے۔ ت) فرمایا، جب فجر بلند ہوتی ہے وہ خیطِ اسود جاتا رہتا ہے، یونہی جب مشرق سے سیاہی بلند ہوتی ہے سپیدی شرقی جاتی رہتی ہے اور ہنوز وقت مغرب میں وسعت ہوتی ہے اور اس پر عمدہ قرینہ یہ کہ بایض کے بعد فجرِ عشا سرشام کا دھند لکا ہے کہ موسم گرما میں تیزی نور شمس کے سبب بعد غروب نظر کو ظاہر ہوتا ہے جب تارے کھل کر روشنی دیتے ہیں زائل ہو جاتا ہے جیسے چراغ کے سامنے سے تاریکی میں آکر کچھ دیر سخت ظلمت معلوم ہوتی ہے پھر نگاہ ٹھہر جاتی ہے، زہر الرئی میں ہے، فحمة

لے سنن النسائی الوقت الذی یجمع فیہ المسافرین المغرب والعشاء مطبوعہ کارخانہ تجارت کتب نور محمد کراچی ۹۹/۱

العشاء، ہی اقبال اللیل واول سوادہ (فجر العشاء رات کے آنے کو اور اس کی ابتدائی سیاہی کو کہتے ہیں۔ ت) شرح جامع الاصول للمصنف میں ہے،

ہی شدة سواد اللیل فی اولہ، حتی اذا سکن قورہ، قلت بظہور النجوم ولبسط نورہا۔ ولان العین اذا نظرت الی الظلمة ابتداء لا تکاد تری شیئاً۔
وہ رات کا ابتدائی حصے میں بہت سیاہ ہونا ہے۔ پھر جب اس کا جوش ٹھہر جاتا ہے تو تاروں کے نکلنے اور ان کی روشنیاں پھیلنے سے سیاہی کم ہو جاتی ہے، اور اس لیے بھی کہ آنکھ جب ابتداء میں تاریکی کی طرف نظر کرتی ہے تو کچھ نہیں دیکھ پاتی۔ (ت)

ظاہر ہے کہ اس کا جانا بیاض شفق کے جانے سے بہت پہلے ہوتا ہے تو بیاض شفق جانا بیان کر کے پھر اس کے ذکر کی کیا حاجت ہوتی، ہاں بیاض شرقی اس سے پہلے جاتی ہے تو اس معنی صحیح پر فجر عشاء کا ذکر عبث لغو نہ ہوگا۔

ثالثاً یہی حدیث اسی طریق مذکور سفین سے امام طحاوی نے یوں روایت فرمائی،

حدثنا فہد ثنا الحماني ثنا ابن عیینة عن ابن ابی نجیح عن اسمعیل بن ابی ذویب قال، كنت مع ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، فلما غربت الشمس، هبنا ان نقول: الصلاة، فصار حتى ذهب فجرة العشاء وراينا بياض الافق، فنزل فصولي ثلثا المغرب، واثنین العشاء، وقال، هكذا رأيت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يفعل۔
حدیث بیان کی ہم سے فہد نے حماني سے، اس نے ابن عیینہ سے، اس نے ابن ابی نجیح سے، اس نے اسمعیل بن ابی ذویب سے کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جب سورج ڈوب گیا تو ان کی ہیبت کی وجہ سے ہم انھیں نماز کا نہ کہہ سکے وہ چلتے رہے یہاں تک کہ عشاء کی سیاہی ختم ہو گئی اور ہم نے افق کی سفیدی دیکھ لی۔ اس وقت اگر کہ مغرب کی تین رکعتیں اور عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔ (ت)

یہ بقائے شفق ابیض میں نص صریح ہے کہ سرشام کا دھند لگا جاتا رہا اور ہمیں افق کی سپیدی نظر آئی

لے زہر الربی مع سنن النسائی بین السطور زیر حدیث مذکور مطبوعہ کارخانہ تجارت کتب نور محمد کراچی ۹۹/۱
جامع الاصول للمصنف

شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۱/۱

اُس وقت نماز پڑھی اور کہا اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔

راپعاً لاجی! آپ تو بہت محدثی میں دم بھرتے ہیں صحیح حدیثیں بے وجہ محض قورڈ کرتے آئے بخاری و مسلم کے رجال ناحق مردود الروایہ بنائے اب اپنے لیے یہ روایت حجت بنائی جو آپ کے مقبولہ اصولِ محدثین پر ہرگز کسی طرح حجت نہیں ہو سکتی اس کا مدار ابن ابی نجیح پر ہے وہ مدلس تھا اور یہاں روایت میں غنغنه کیا اور غنغنه مدلس جمہور محدثین کے مذہب مختار و معتد میں مردود و نامستند ہے اسی آپ کی مبلغ علمِ تقریب میں ہے،

عبد اللہ بن ابن نجیح یسار المکی ابو یسار الشافعی، مولاہم، ثقہ، ساری بالقدس، و سبھا دلس۔
عبد اللہ ابن ابی نجیح یسار المکی ابو یسار ثقفی، بنی ثقیف کا آزاد کردہ، ثقہ ہے، قدری ہونے سے متم ہے، بسا اوقات تدلیس کرتا ہے۔ (ت)

وہ قسم مرسل سے ہے تقریب و تدرب میں ہے،

الصحيح التفسير، فما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع، فمرسل لا يقبل، وما بين فيه، كسمعت، وحدثنا، واخبرنا، وشبهها، فمقبول يحتج به۔
صحیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے، یعنی مدلس کی وہ روایت جو ایسے لفظ سے ہو جو سماع کا احتمال تو رکھتا ہو مگر سماع کی تصریح نہ ہو، تو وہ مرسل ہے اور غیر مقبول ہے، اور جس میں سماع کی صراحت ہو، جیسے سمعت، حدثنا، اخبرنا اور ان جیسے الفاظ کی تو وہ مقبول ہے اور قابلِ استدلال ہے۔ (ت)

اور مرسل کی نسبت آپ خود فرما چکے روایت مرسل حجت نہیں ہوتی نزدیک جماعت فقہاء و جمہور محدثین کے۔ یہ آپ نے اُس حدیث صحیح متصل کو مردود و مرسل بنا کر فرمایا تھا جس کا ذکر لطیفہ دہم میں گزرا جھوٹے اوعائے ارسال پر تو یہ جوش و خروش اور سچے ارسال میں یوں گنگ و خاموش، یہ کیا مقصداً عیا و دیا نیت ہے۔

جواب سوم حدیث مذکور کے اصلاً کسی طریق میں نہیں کہ حضور پُر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد مغرب شفقِ ابیض نماز مغرب پڑھی نہ ہرگز ہرگز کسی روایت میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد از سفر وقت حقیقۃً قضا کر کے دوسری نماز کے وقت میں پڑھنے کو فرمایا۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مذہب یہ ہے کہ وقت مغرب شفقِ احمر تک ہے

الدارقطنی عن ابن عمر، رفعه، والصحيح وقفه، افاده البيهقي والنووي، انه قال،
دارقطنی نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کی ہے، لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے، جیسا کہ بیہقی اور نووی نے

لہ تقریب التہذیب ترجمہ عبد اللہ ابن نجیح مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی ص ۱۴۴
لہ تہذیب الراوی شرح تقریب النواوی القسم الثانی من النوع الثانی عشر دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۲۲۹/۱
ف: معیار الحق ص ۴۰۱

افادہ کیا ہے کہ ابن عمرؓ نے کہا ہے کہ شفق سُرخ سی کو
کہتے ہیں۔ (ت)

اور ہمارے نزدیک شفق ابیض تک ہے۔ هو الصحيح س، واية والرجيح دراية وقضية الدليل
فعليه التعويل (یہ روایت صحیح ہے، اسی کو درایت ترجیح ہے اور دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے اس لیے اسی پر اعتماد
ہے۔ ت) ہمارا مذہب اجلائے صحابہؓ مثل افضل الخلق بعد الرسل صديق اکبر و أم المؤمنين صدیقة و امام العلماء
معاذ بن جبل و سید القراء ابی بن کعب و سید الحفاظ ابو ہریرہ و عبد اللہ بن زبیر و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم و اکابر تابعین
مثل امام اجل محمد باقر و امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و اجلائے تبع تابعین مثل امام الشام اوزاعی و امام الفقہاء و
المحدثین و الصالحین عبد اللہ بن مبارک و زفر بن ہذیل و ائمہ لغت مثل مبرد و ثعلب و فرار و بعض کبرائے شافعیہ مثل
ابو سلیمان خطابی و امام مزنی تلمیذ خاص امام شافعی و غیر ہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم سے منقول کما فی عمدة القاری
و غنیۃ المستملی و غیرہما۔ اب اگر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صراحت ثابت بھی ہو کہ انہوں نے بعد غروب
ابیض مغرب پڑھی تو صاف محتمل کہ انہوں نے کسی سفر میں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بعد شفقِ احمر شفقِ
ابیض میں مغرب اور اُس کے بعد عشاء پڑھتے دیکھا اور اپنے اجتہاد کی بنا پر یہی سمجھا ہو کہ حضور و الاصلوات اللہ تعالیٰ
وسلامہ علیہ نے وقت قضا کے جمع فرمائی اب چاہے ابن عمر سے ثابت ہو جائے کہ انہوں نے پھر راست گئے بلکہ
آدھی رات ڈھلے مغرب پڑھی یہ اُن کے اپنے مذہب پر مبنی ہو گا کہ جب وقت قضا ہو گیا تو گھڑی اور پھر سب یکساں
مگر ہم پر حجت نہ ہو سکے گا کہ ہمارے مذہب پر وہ جمع صوری ہی تھی جسے جمع حقیقی سے اصلاً علاقہ نہ تھا یہ تقریر بحمد اللہ
تعالیٰ وافی و کافی اور مخالف کے تمام دلائل و شبہات کی دافع و نافی ہے اگر بہت ہے تو کوئی حدیث صحیح صریح
ایسی لاؤ جس سے صاف صاف ثابت ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حقیقتہً شفقِ ابیض گزارا کہ وقت
اجتماعی عشاء میں مغرب پڑھی یا اس طور پڑھنے کا حکم فرمایا مگر بول اللہ تعالیٰ قیامت تک کوئی حدیث ایسی نہ دکھا سکے
بلکہ احادیث صحیحہ صریحہ جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جمع فرمانا اور اس کا حکم دینا آیا وہ صراحتہً ہمارے
موافقی اور جمع صوری میں نا ملق ہیں جن کا بیان واضح ہو چکا پھر ہم پر کیا جبر ہے کہ ایسی احتمالی باتوں مذہب خیالوں پر عمل
کریں اور اُن کے سبب نمازوں کی تعیین و تخصیص اوقات کے نصوص قاطعہً قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت ہے
چھوڑ دیں۔ هكذا ينبغي التحقيق والله تعالى اعلم۔

حدیث النس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی بطریق عقیل بن خالد عن ابن شہاب عن النس

جس کے ایک لفظ میں ہے کہ ظہر کو وقتِ عصر تک تاخیر فرماتے،

الشیخان ابو داؤد والنسائی، حدیثنا قتیبة، بخاری، مسلم، ابو داؤد اور نسائی کہتے ہیں کہ حدیث

بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق - ورواه النسائي ، قال ، اخبرني عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو ، وابوداود مختصرا ، قال : حدثنا سليل بن داود المهرقي كلاهما عن ابن وهب ، به ، ورواه الطحاوي حدثنا يونس ، قال ، انا ابن وهب ، وفيه ، حتى يغيب الشفق -

کہ اس کو اور عشاء کو جمع کر لیتے جب شفق غائب ہوتی تھی ۔ اس روایت کو نسائی نے بھی بواسطہ عمرو بن سواد بن اسود بن عمرو ، اور ابوداود نے بھی مختصراً بواسطہ سلیمان بن داود المہرقی بیان کیا ہے (عمرو اور سلیمان) دونوں نے یہ روایت ابن وہب سے لی ہے ۔ اور طحاوی نے اس کو بواسطہ یونس ، ابن وہب سے لیا ہے ۔ اس میں یہاں تک کہ شفق غائب ہو جاتی تھی ۔ (ت)

غیبت شفق کے جوابات شافعیہ تو بکمال اور پرگز رہے ملا جلی کو بڑا نازیباں ان لفظوں پر ہے کہ ظہر کو وقت عصر تک مؤخر فرما کر جمع کرتے اس پر حتی کے معنی میں لاطائل نحویت بگھا کر فرماتے ہیں پس مطلب یہ ہوا کہ تاخیر ظہر کی اس حد تک کرتے کہ متنی تاخیر کا اول وقت عصر کا ہو تا یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑے کہ عصر کا وقت آجاتا ان معنی سے کسی کو انکار نہیں مگر محرفین للنصوص کو اول وقت عصر کا متنی تاخیر کا ہے نہ نماز ظہر کا اگر ظہر کا ہو تو ثم جمع بنیہا کے کچھ معنی نہیں بنے کہ بعد ہو چکے ظہر کے اول وقت عصر تک پھر جمع کرنا ساتھ عصر کے کس طرح ہوا حد مخصوص مہذبہا ۔

ان لن تزیوں کا جواب تو بہت واضح ہے عصر یا وقت عصر یا اول وقت عصر یا دخول وقت عصر تک ظہر کو مؤخر کرنے کے جس طرح یہ معنی ممکن کہ ظہر نہ پڑی یہاں تک کہ وقت عصر داخل ہوا یونہی یہ بھی متصور کہ ظہر میں اس قدر تاخیر فرمائی کہ اس کے ختم ہوتے ہی وقت عصر آگیا خود علمائے شافعیہ ان معنی کو تسلیم کرتے ہیں صحیح بخاری شریف میں فرمایا : باب تاخیر الظہر الی العصر - امام عسقلانی شافعی نے فتح الباری پھر قسطلانی شافعی نے ارشاد الساری میں اس کی شرح فرمائی :

باب تاخیر الظہر الی اول وقت العصر ، بحیث انہ اذا فرغ منها دخل وقت تالیہا ، کالانہ یجمع بینہما فی وقت واحد -

باب : ظہر کی تاخیر عصر کے ابتدائی وقت تک کہ جب ظہر سے فارغ ہو ، عصر کا وقت داخل ہو جائے ، نہ یہ کہ ایک ہی وقت میں دونوں کو جمع کرے ۔ (ت)

۱/ ۲۳۵ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

سنن ابی داؤد ۱/ ۱۴۲ شرح معانی الآثار ۱/ ۱۱۳

۲ سنن النسائي الوقت الذي يجمع فيه المسافر بين المغرب والعشاء مطبوعہ نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۱/ ۹۹

۳ صحیح البخاری باب تاخیر الظہر الی العصر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/ ۷۷

۴ ارشاد الساری " " " " دارالکتب العربیہ بیروت ۱/ ۲۹۱

ف - معیار الحق ص ۳۷۷ ، ۳۷۸

حافظ الشان کے لفظ یہ ہیں :

المراد انه عند فراغه منها دخل وقت العصر، كما سيأتي عن ابى الشعثان (۱) مراد یہ ہے کہ ظہر سے فارغ ہوتے ہی عصر کا وقت داخل ہو گیا، جیسا کہ عنقریب ابوالشعثان سے آرہا ہے۔ (ت) اور اُس سے فارغ ہوتے ہی جو عصر اپنے شروع وقت میں پڑھی جائے یا بہتہ دونوں نمازیں مجتمع ہو جائیں گی تو اس معنی کو تحریف یا جمع لینہما کے مخالف کہنا صریح جہالت ہے۔

اقول وبالله التوفيق تحقيق مقام یہ ہے کہ یؤخر الظہر میں ظہر سے صلاۃ ظہر مراد ہونا تو بدیہی نماز ہی قابل تاخیر و تعجیل ہے نہ وقت جس کی تاخیر و تعجیل مقدورات عباد میں نہیں اور صلاۃ ظہر حقیقتہً تکبیر تحریمہ سے سلام تک مجموعہ افعال کا نام ہے نہ ہر فعل یا آغاز نماز کا کہ جزر نماز ہے اور ایسے حقائق میں جز شے نہیں جو اسم کسی مرکب مجموعہ اجزائے متعاقبہ فی الوجود کے مقابل موضوع ہو بنظر حقیقت اُس کا صدق جزر آخر کے ساتھ ہو گا نہ اُس سے پہلے مثلاً مکان اس مجموعہ جدران و سقف وغیرہ کا نام ہے تو جب نیو بھری گئی یا پہلی اینٹ چٹائی کی رکھی گئی مکان نہ کہیں گے پس قبل فراغ حقیقت صلاۃ جسے شرع مظہر نماز گئے اور معتبر رکھے متحقق نہیں تو بحکم حقیقت انتہائے تاخیر نماز عین وقت فراغ پر ہے نہ وقت تکبیر کہ ہنوز زمانہ عدم صدق اسم باقی ہے اب حدیث کے الفاظ دیکھیے تاخیر نماز کی انتہا ابتداء وقت عصر پر بتائی گئی ہے اور اُس کی انتہا فراغ پر تھی تو ثابت ہوا کہ ظہر سے فراغ وقت ظہر کے جزر اخیر میں ہوا یہی بعینہ ہمارا مقصود ہے اگر معنی وہ لیے جائیں جو ملا جی بتاتے ہیں کہ اول وقت عصر میں نماز ظہر شروع کی تو تاخیر ظہر اول وقت عصر پر ختمی نہ ہوئی بلکہ اوسط وقت عصر تک رہی یہ خلاف ارشاد حدیث ہے تو بلحاظ حقیقت شرعیہ معنی حدیث وہی ہیں جنہیں ملا جی تحریف نصوص بتا رہے ہیں ہاں مجازاً آغاز نماز پر بھی اسم نماز اطلاق کرتے ہیں تو ہمارے اور ملا جی کے معنی میں وہی فرق ہے جو حقیقت و مجاز میں۔ بحمد اللہ اس بیان جلی البرہان سے واضح ہو گیا کہ ملا جی کا غہٹائے تاخیر و غہٹائے نماز ظہر میں تفرقہ پر حکم کرنا جہالت تھا ملا جی نے اتنا سچ کہا کہ فتنے تاخیر کا اول وقت عصر کا ہوتا آگے جو یہ حاشیہ چڑھایا کہ یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑھے کہ وقت عصر آجاتا نرا ادعائے بے دلیل ہے طرفہ یہ کہ خود بھی حضرت نے انھیں لفظوں سے تعبیر کی جن میں دونوں معنی محتمل مگر عقل و دہایت تو باجم القصہ طرفین نقیض پر ہیں واللہ الحمد۔

ثم اقول وبحول الله اصول (۱) پھر میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طاقت جرح کرنا ہے ظہر کی وقت عصر تک تاخیر درکنار اگر صاف یہ لفظ آتے کہ ظہر اول وقت عصر میں پڑھی مدعا کے مخالف میں نص نہ تھی ظہر عشا میں

آخر وقت اول و اول وقت آخر ان واحد فصل مشترک میں الزمانیں ہے اور صلاۃ بخلاف ابتداء صلاۃ اور فراغ عن الصلاۃ دونوں مستقل تو بحکم مقدمہ اولیٰ جس نماز کے فراغ پر اُس کا وقت ختم ہو جائے اُسے جس طرح یوں کہہ سکتے ہیں کہ اپنے وقت کے جز۔ اخیر میں تمام ہوئی یونہی یہ بھی کہ وقت آئندہ کے جز۔ اول میں اُس سے فراغ ہوا اور بحکم مقدمہ ثانیہ تعبیر ثانی کو ان لفظوں سے بھی ادا کر سکتے ہیں کہ نماز وقت آئندہ میں پڑھی کہ نماز پڑھنا فراغ عن الصلاۃ تھا اور فراغ عن الصلاۃ آخر وقت میں ہوا اور آخر وقت ماضی اول وقت آتی ہے ولہذا ساتوں احادیث مذکورہ امامت جبریل و سوال سائل میں جب کہ بظاہر عصر ماضی و ظہر حال دونوں ایک وقت پڑھنا نکلتا تھا بلکہ حدیث امامت عند الترمذی و حدیث سائل عند ابی داؤد میں صاف تصریح تھی کہ آج کی ظہر کل کی عصر کے وقت پڑھی خود امام شافعی و جمہور علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے ان میں صلاۃ عصر دیروزہ کو ابتداء نماز اور صلاۃ ظہر امروزہ کو فراغ نماز پر حمل کیا یعنی ایک مثل سایہ پر کل کی عصر شروع فرمائی تھی اور آج کی ظہر ختم، اسی کو یوں تعبیر فرمایا گیا کہ ظہر امروزہ عصر دیروزہ کے وقت میں پڑھی امام اجل ابو زکریا نووی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح صحیح مسلم شریف میں زیر حدیث اذا صلیتہم الظہر فانہ وقت الح ان یحضر العصر (جب تم ظہر کی نماز پڑھنا چاہو تو عصر تک سارا وقت ظہر ہی کا ہے۔ ت) فرماتے ہیں :

احتج الشافعی والاکثرون بظاہر الحدیث — امام شافعی اور اکثر علمائے اسی حدیث کے ظاہر سے
الذی نحن فیہ ، واجابوا عن حدیث جبریل — استدلال کیا ہے جس میں ہم گفتگو کر رہے ہیں اور جبریل
علیہ السلام ، بان معناه ، فرغ من الظہر — علیہ السلام کی حدیث سے یہ جواب دیا ہے کہ پہلے دن
حین صار ظل کل شیء مثله ، وشرع فی — جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا تھا تو اس وقت
العصر فی اليوم الاول حین صار ظل کل — ظہر کی نماز سے فارغ ہو گئے تھے اور دوسرے دن
شیء مثله فلا اشتراك بينهما — جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہوا تھا تو اس وقت

عصر کی نماز شروع کی تھی۔ اس طرح دونوں کا (ایک ہی وقت میں) اشتراک نہیں پایا جاتا۔ (ت)

محرمات شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فی روایۃ ، حین کان ظل کل شیء مثله ، کو وقت — ایک روایت میں ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے
العصر بالامس۔ ای فرغ من الظہر ح ، — برابر ہو گیا تھا ، جیسا کہ گزشتہ کل اسی وقت عصر کے
کما شرع فی العصر فی اليوم الاول حینئذ — وقت تھا۔ یعنی آج اُسی وقت ظہر سے فارغ ہوئے تھے
قال الشافعی : وبعبارة متدفع اشتراكهما فی — جیسا کہ گزشتہ کل اسی وقت عصر میں شروع ہوئے تھے۔

امام شافعی نے کہا کہ اسی سے ایک وقت میں ان کے شراک
کا احتمال ختم ہو جاتا ہے۔ (د)

ثم اقول ہاں میں علماء سے کیوں نقل کروں خود ملا جی اپنے ہی لکھے کو نہ روئیں اقرار کتابک کفی بنفسک
اليوم عليك شهيداً۔ (پڑھو اپنی کتاب کو، آج تم خود ہی اپنے آپ پر شہید کافی ہو۔ ت) مسئلہ وقت ظہر میں
جو ایک مثل کا اثبات پیش نظر تھا پاؤں تلے کی سو بھی آگاہی بچا بے سوچے سمجھے صاف صاف انہیں معنی کا اقرار کر گئے
یہ کیا خبر تھی کہ دو قدم چل کر یہ اقرار جان کا آزار ہو جائے گا حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نقل کر کے فرماتے ہیں: معنى اس کے یہ ہیں کہ پہلے دن عصر جب پڑھی کہ سایہ ایک مثل آگیا اور دوسرے دن ظہر
سے ایک مثل پر فارغ ہوئے یہ معنی نہیں کہ ظہر پڑھنی شروع کی دوسرے دن اسی وقت میں جس میں پہلے دن عصر
پڑھی تھی اہل مفسر۔ کیوں ملا جی! جب صلاۃ بمعنی فراغ عن الصلاۃ آپ خود لے رہے ہیں تو آخر الظہر کے معنی آخر الفراغ
عن الظہر لہذا کیوں تحریف نصوص ہو گیا، ہاں اس کا علاج نہیں کہ شریعت تمہارے گھر کی سہا اپنے لیے تحریف
تبدیل انکار تکذیب جو چاہو حلال کر لو۔ ہرگز یہ ہے کہ فقط اسی پر قناعت نہ کی لاج کا بھلا ہو حدیث امامت جبریل
عن ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی نقل کی اور ابو داؤد کے لفظ چھوڑ کر خاص ترمذی ہی کی روایت لی جس میں صاف
نقل کیا کہ ظہر امر وزہ عصر دیر وزہ کے وقت میں پڑھی اور بحکمال غرض طاعی اسے بھی لکھ دیا کہ معنی اس کے بھی وہی
ہیں جو حدیث نسائی کے بیان کیے گئے یعنی پہلے دن عصر شروع کی ایک مثل پر اور دوسرے دن فارغ ہوئے ظہر سے
ایک مثل پر۔ ملا جی! جب ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھنا ان صریح لفظوں کے بھی خود یہ معنی لے رہے ہو
کہ نماز پڑھی تو اپنے وقت میں مگر اس سے فراغ دوسری کے ابتدائے وقت پر ہوا تو اب کس منہ سے یہ حدیث اثبات
جمع میں پیش کرتے اور انہیں نص صریح ناقابل تاویل بتاتے ہو ان میں تو تصریح دکھا بھی نہ سکے جو صاف صاف اس حدیث
ترمذی میں تھی جب اس کے یہ معنی بنا رہے ہو ان کے بدرجہ اولیٰ انہیں گے اور اول تا آخر تمہارے سب دعوے

عہ اقتباس و مناسب المقام ہذا الشہادۃ
لا الحساب ۱۲ منہ (م)
قرآن کریم سے اقتباس ہے اور مقام کے مناسب
یہاں پر شہادت ہے نہ کہ حساب (اس لیے حبیبنا کی
جگہ شہیداً لایا گیا ہے) (د)

لہ مققات المفاتیح الفصل الثانی من باب المواقیت مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۲۴/۲
سہ القرآن ۱۴/۱۰۔ فی معیار الحق مسئلہ چہام بحث آخر وقت ظہر لکھتے نذیریہ لاہور ص ۳۱ ف ایضاً ص ۳۲

قل موتوا بغيظكم سنیں گے انصاف ہو تو ایک یہی حرف تمہاری ساری محنت کو پہلی منزل پہنچانے کے لیے بس ہے و اللہ
المحمدیہ کلام تو ملاجی کی جہالتوں سے متعلق تھا اب مثل حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس حدیث کے بھی جواب بعون الوہاب
اسی طرز صواب پر لیجئے وباللہ التوفیق۔

جواب اول دخول عصر سے قرب عصر مراد ہے جس کی اکیس مثالیں آیات و احادیث سے گزریں خصوصاً حدیث
ہشتم میں ہم نے روایت صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی سے روشن ثبوت دیا کہ دوسرے وقت تک تاخیر
درکنار ایک نماز اپنے آخر وقت میں دوسرے وقت کے قریب پڑھنے کو کہا یہاں تک کہا جاتا ہے کہ دوسری نماز کے
وقت میں پڑھی

الى هذا الجواب اشارة الامام الطحاوى رحمه الله تعالى، حيث قال، قد يحتمل ان يكون قوله، اني اول وقت العصر، الى قرب اول وقت العصر۔ اسی جواب کی طرف امام طحاوی نے اشارہ کیا ہے انھوں نے
کہا ہے کہ اول وقت عصر سے مراد اول وقت عصر کا قریب ہونا ہے۔
(د)

جواب ثانی، اقول وقت ظہر و مثل سمجھو خواہ ایک اُس کی حقیقت و اقصیٰ کا ادراک طاقت بشری سے
خارج ہے آسمان بھی صاف ہو زمین بھی ہموار تاہم پیمائش اقدام یا کوئی چیز زمین میں گھڑی کر کے ناپنا تو ہرگز
غایت تخمین مقدور تک بھی بالغ نہیں نہایت تصحیح مثل امثال دائرہ ہند یہ ہے وہ بھی حقیقت امر ہرگز نہیں بتا سکتا۔
اولا دائرے کی صحت سطح کا اسطوانی و دائرۃ الافق سے اُس کی پوری موازات مقیاس کا سطح دائرۃ
نصف النہار سے ذرہ بھر مائل نہ ہونا مدخل و مخرج کے نقاط نامتجزیہ کی صحیح تعیین قوس محصورہ کی ٹھیک تفصیف
پتھر ظل کا خط نامتجزی پر واقعی انطباق پھر اُس کی حقیقی مقدار پھر اس پر مثل یا مثلیں کی بے کی بیشی زیادت ان
میں سے کسی پر جرم متیسر نہیں۔

ثامناً بغرض محال عادی یہ سب حق حقیقت پر صحیح بھی ہو جائیں تاہم خط نصف النہار کا سطح عظیمہ نصف
النہار میں ہونا معلوم نہیں بلکہ نہ ہونا ثابت و معلوم ہے کہ شمس بوجہ تقاطع معدل و منطقہ اپنی سیر خاص سے لمحہ بھر
بھی ایک مدار پر نہیں رہتا تو منتصف ما بین المدخل و المخرج ہمیشہ خط نصف النہار سے شرقی یا غربی ہے مگر جبکہ
دائرۃ الزوال پر مرکز تیر کا انطباق اور اعداد الانقلابین میں حلول آبن واحد میں ہو اور وہ نہایت نادر ہے۔
ثالثاً اس نادر کو بھی فرض کر لیجئے تاہم علم کی طرف اصلاً سبیل نہیں کہ حلول انقلاب یا وصول دائرہ چلنے

کے طرق جو زیجات میں موضوع ہیں سب ظنی و تخمین ہیں کسی کو کب کی تعلیم حقیقی معلوم کرنا نہ حساب کا کام ہے نہ ارساد کا ،
جداً اول جیوب و ظلال و میول و اوساط و تعاویل مراکز و مواضع اوجات و تفاوت ایام حقیقیہ و وسیطہ و فصل ما بین
المکرزین و عروض و اطوال بلاد و درج و اجزائے استوائیہ و طوابع و مطالع بلدیہ و غیر ہا امور کہ اس اور ان کے فوائد
ہیں سب فی انفسہا محض تخمین ہیں اور اس پر اثبات زیجات برفہ و اسقاط حصص کسرات تخمین بالا سے تخمین پائی ہے ہے
جس نے بہر نفیر و قطعیہ میں عجز و جہل بشر کو ظاہر کیا اور ذرہ ذرہ عالم سے اپنے کمال علم و قدرت کو جلوہ دیا ۔

سبحنک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم
تو پاک ہے ہمیں علم نہیں مگر بتنے کی تو نے تعلیم دی ہے
تو ہی علیم حکیم ہے ۔ (ت)

ولہذا ملتی وقتین سے کچھ پہلے اور کچھ بعد تک عامۃ خلق کے نزدیک وقت مشکوک ہے اسی کو وقت بین الوقتین
کہتے ہیں اس میں نظر ناظر کسی حالت شک میں رہتی ہے کہیں بقاء کے وقت اول کبھی دخول وقت آفر گمان کرتی ہے اور
واقع وہ ہے جو رب العزۃ جل و علا کے علم میں ہے صاحب وحی خصوصاً عالم علوم الاولین والآخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و سلم جب حکم نبائی العلیم الخبیر (آگاہ کیا ہے مجھے علم والے اور خبر والے نے۔) عین وقت حقیقی پر مطلع ہو کر
نماز ظہر ایسے اخیر وقت میں ادا فرمائے اور سلام پھیرتے ہی معاذ وقت عصر کی ابتداء کے حقیقی جو خاص علم الہی میں تھی
شروع ہو جاتے اور دیگر ناظرین کو وحی سے بہرہ نہیں رکھتے براہ اشتباہ اسے وقت آفر میں گمان کریں اصلاً محل تعجب
نہیں نہ معاذ اللہ اس میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کسر شان کہ علوم خاصۃ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم میں حضور کا شریک نہ ہونا کچھ منافی صحابیت نہیں بلکہ واجب و لازم ہے فقیر غفرلہ المولے القدر احادیث
کثیرہ سے خاص اس جزئیہ کی نظیریں پیش کر سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے وقت غازیں
پڑھیں یا سحری تناول فرمائی کہ ناظرین کو بقاء کے وقت میں شک یا غرور و وقت کا گمان گزرتا بلکہ اجلۃ حذاق صحابہ
کی تمیز و معرفت میں دیگر ناظرین شریک نہ ہوئے علم محمدری تو علم محمدی ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، مثلاً :

حدیث ۱ حدیث سائل کہ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و مسند امام احمد و تہج امام ابن ابان
و مصنف طحاوی میں سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اس میں ظہر روز اول کی نسبت مسلم و نسائی
کی روایت یوں ہے :

اقام بالظہر حین نہالت الشمس ، والقائل
سبح و صلّیٰ ہی ظہر کی اقامت کہ اس حال میں کہ
یقول : قد انتصف النهار ، وهو کانت
کہنے والا کچھ ٹھیک دوہر ہے اور حضور صلی اللہ

اعلم منهم۔

تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے زیادہ جانتے تھے۔

ابوداؤد کے یہ لفظ ہیں،

یہاں تک کہ کہنے والے نے کہا دوپہر ہوا اور حضور
کو حقیقت امر کی خوب خبر تھی۔

حتى قال القائل، انصف النهار، وهو
اعلم۔

احمد وعینی وحاوی کے لفظ یوں ہیں،

کہنے والا کہتا دوپہر ہے یا ابھی دوپہر بھی نہ ہوا اور
حضور کے علم سے اُن کے علموں کو کیا نسبت تھی۔

والقائل يقول، انصف النهار اولم، و
كان اعلم منهم۔

حدیث ۲ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و کتاب طحاوی میں پارہ حدیث بیتنا
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دربارہ انکار جمع بین الصلاتین کہ عنقریب ان شاء اللہ القریب الجیب نہ گور
ہوگی یہ ہے،

صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی (ت)

صلی الفجر یومئذ قبل میقاتہا۔

ابوداؤد کے لفظ یوں ہیں،

دسویں ذوالحجہ کو مزدلفہ میں فجر کی نماز آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے وقت سے پہلے پڑھی۔ (ت)

صلی صلاة الصبح من الغد قبل
وقتها۔

طحاوی کی روایت یوں ہے،

صلی الفجر یومئذ لغیر میقاتہا یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ذی الحجہ کی دسویں
تاریخ مزدلفہ میں صبح کی نماز اُس کے وقت سے پہلے پڑھی بے وقت پڑھی۔

امام بدر عینی عدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،

قوله قبل میقاتہا، بان قد مر علی وقت ظہور یعنی قبل وقت پڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ اور لوگوں پر صبح کا

۲۲۳/۱	باب اوقات صلوات الخمس - مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱/۲۲۳
۵۷/۱	باب المواقیت مطبوعہ مجتبائی لاہور، پاکستان	۱/۵۷
۱۰۳/۱	باب مراقیت الصلوات مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱/۱۰۳
۲۲۸/۱	باب متی صلی الفجر جمع مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۱/۲۲۸
۲۶۶/۱	باب الصلوة جمع مطبوعہ مجتبائی لاہور	۱/۲۶۶
۱۱۳/۱	باب الجمع بین الصلوتین مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱/۱۱۳

طلوع الصبح للعامة ، وقد ظهر له صلى الله
تعالى عليه وسلم طنوعه ، اقام بالوحى او
بغيره ۔
طلوع کرنا ظاہر نہ ہوا تھا حضور پر نور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو وحی وغیرہ سے معلوم
ہو گیا۔

حدیث ۳ صحیح بخاری شریف میں عبدالرحمن بن زید نخعی سے خود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنه کی نسبت ہے ،

ثم صلى الفجر حين طلع الفجر ، قائل
يقول : طلع الفجر ، وقائل يقول : لم
يطلع الفجر ، واوله : قال : خرجنا مع
عبدالله الى مكة ، ثم قدما جميعا الحديث ۔
یعنی ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ
حج کو چلے مزدلفہ پہنچے وہاں حضرت عبداللہ نے
نماز فجر طلوع فجر ہوتے ہی پڑھی کوئی کہتا فجر ہو گئی ہے
کوئی کہتا ابھی نہیں۔

حدیث ۴ امام ابو جعفر طحاوی انہیں عبدالرحمن نخعی سے راوی ،

قال صلى الله عليه باصحابه صلاة المغرب ، فقام
اصحابه يتراءون الشمس ، فقال : ما تنظرون ؟
قالوا ، ننظر غابت الشمس ! فقال عبد الله :
هذا ، والله الذي لا اله الا هو ، وقت هذه
الصلاة الحديث ۔
یعنی عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اصحاب کو
نماز مغرب پڑھائی ان کے اصحاب اٹھ کر سورج دیکھنے
لگے ، فرمایا : کیا دیکھتے ہو ؟ عرض کی : یہ دیکھتے ہیں
کہ سورج ڈوبایا نہیں ! فرمایا : قسم اللہ کی جس کے
سوا کوئی سچا معبود نہیں کہ یہ عین وقت اس نماز کا ہے۔

نماز سے فارغ ہو کر بھی ان کے اصحاب کو شبہہ تھا کہ سورج اب بھی مغرب ہوا یا نہیں فان صلی
حقیقۃ فی الفعل دون الامارۃ والفاء للتعقیب (کیونکہ صلی کا حقیقی معنی نماز پڑھنا ہے نہ کہ ارادہ کرنا اور
فاء تعقیب کے لیے ہے ۔ ت)

حدیث ۵ بخاری مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ طحاوی بطریق انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زید
بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ،

قال : تسحرنا مع رسول الله صلى الله
ہم نے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

۲۰/۱۰	مطبوعہ ادارۃ المطابع النیریۃ بیروت	باب صلاة الفجر بالمزدلفۃ	۱۔ عمدۃ القاری شرح بخاری
۲۶۸/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب متى يصلي الفجر بمكة	۲۔ صحیح البخاری
۱۰۴/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب مواقيت الصلوة	۳۔ شرح معانی الآثار

تعالیٰ علیہ وسلم، ثُمَّ قَمْنَا إِلَى الصَّلَاةِ، قُلْتُ: کہ کان قدر ما بینہما؟ قال، خمسین آیۃ۔
 سحری کھائی پھر نماز فجر کے لیے کھڑے ہو گئے میں نے پوچھا بیچ میں کتنا فاصلہ دیا، کہا پچاس آیتیں پڑھنے کا۔

حدیث ۶ بخاری و نسائی بطریق قتادہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،
 ان نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و زید بن ثابت تسحرا، فلما فرغنا من تسحورهما قام نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الى الصلاة فصلى، قلت لانس، کہ کان بین فراغہما من تسحورهما و دخولہما في الصلاة؟ قال، قدر ما یقرؤ الرحیل خمسین آیۃ۔
 یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سحری تناول فرمائی جب کھانے سے فارغ ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز صبح کے لیے کھڑے ہو گئے نماز پڑھ لی میں نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا سحری سے فارغ اور نماز میں داخل ہونے میں کتنا فاصلہ ہوا، کہا اس قدر کہ آدمی پچاس آیتیں پڑھ لے۔

امام طوریشی حنفی پھر علامہ طیبی شافعی پھر علامہ علی قاری شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں،

هذا تقدير لا يجوز لعصوم المؤمنين الاخذ به، وانما اخذه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاطلاع الله تعالى اياه، وكان صلى الله تعالى عليه وسلم معصوما عن الخطأ في الدين۔
 یہ اندازہ ہے کہ عام امت کو اسے اختیار کرنا جائز نہیں سیّد المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُسے اس لیے اختیار فرمایا کہ رب العزت جل و علانے حضور کو وقت حقیقی پر اطلاع فرمائی تھی اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین میں خطا سے معصوم تھے۔

حدیث ۷ نسائی و طحاوی زہری بن حبیش سے راوی،
 قال، قلنا لحذیفة، ای ساعة تسحرت مع ہم نے حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا آپ نے

صحیح البخاری باب وقت الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۱/۱
 صحیح البخاری باب وقت الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۲/۱
 مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح الفصل الاول من باب تعیل الصلوات مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۳/۲

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ قال،
هو النهار، ألا ان الشمس لم تطلع
امام طاہوی کی روایت میں یوں صاف تر ہے:

قلت، بعد الصبح؟ قال: بعد الصبح،
غیر ان الشمس لم تطلع
میں نے کہا بعد صبح کے کہا ہاں بعد صبح کے مگر آفتاب
نہ نکلا تھا۔

رائے فقیر میں ان روایات کا عمدہ محل یہی ہے کہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے علم نبوت
کے مطابق حقیقی نہانے کیل پر سحری تناول فرمائی کہ فراغ کے ساتھ ہی صبح چمک آئی حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
گمان ہوا کہ سحری دن میں کھائی بعد صبح اور واقعی جو شخص سحری کا پچھلا نوالہ کھا کر آسمان پر نظر اٹھائے تو صبح طالع پائے
وہ سو اس کے کیا گمان کر سکتا ہے۔

حدیث ۸ ابو داؤد نے اپنی سنن میں باب وضع کیا: باب المسافر وهو يشك في الوقت۔ اور
اس میں انہیں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جہن کی حدیث میں ہم یہاں کلام کر رہے ہیں روایت کی:

قال: كنا اذا كنا مع رسول الله صلى الله
تعالیٰ علیہ وسلم في السفر، فقلنا: نهالت
الشمس اوله تنزل، صلى الظهر ثم استحل
جب ہم حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ہمراہ رکاب سفر میں ہوتے تھے ہم کہتے سورج ڈھلا یا
ابھی ڈھلا بھی نہیں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اُس وقت نماز ظہر پڑھ کر کوچ فرما دیتے۔

حدیث ۹ ابو داؤد اسی باب میں اور نیز نسائی و طحاوی انہیں انس رضی اللہ عنہ سے راوی،
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا
نزل من منزله لم يرتحل حتى يصل الظهر،
فقال له رجل، وان كان نصف النهار؟ قال
وان كان نصف النهار؟
یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب کسی منزل میں
اُترتے بے ظہر پڑھے کوچ نہ فرماتے۔ کسی نے کہا
اگرچہ دوپہر کو، منہ مایا، اگرچہ
دوپہر کو۔

۳۰۳/۱	۳۷۸/۱	۱۶۰/۱	۱۶۰/۱
۳۰۳/۱	۳۷۸/۱	۱۶۰/۱	۱۶۰/۱
۳۰۳/۱	۳۷۸/۱	۱۶۰/۱	۱۶۰/۱
۳۰۳/۱	۳۷۸/۱	۱۶۰/۱	۱۶۰/۱

حکم فرمایا اور اس کے بعد مؤذن کو اجازت اذان عطا ہوئی تو بلاشبہ دوسرے مثل میں وقت ظہر باقی رہنا ثابت ہوا جیسا کہ ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ یہ دلیل ساطعہ کچھ اللہ تعالیٰ لا جواب تھی یہاں مقامی حالت اضطراب میں فرمائی کہ مساوی کہنا راوی یعنی سیدنا ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سایہ ٹیلوں کو ظاہر ہے کہ تخمیناً اور تقریباً ہے نہ بالینہ طور کہ گزر رکھ کر ناپ لیا تھا۔ کیوں حضرت سیدنا ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو گزر رکھ کر نہ ناپا تھا بلکہ نہی تخمیناً مساوات بتادی مگر اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر رکھ کر ناپ لینا آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا آخر دخول وقت عصر ہوئی تو معلوم ہو گا کہ سایہ اس مقدار کو پہنچ جائے اُس کا علم ہے ناپے کیوں کر ہوا بلکہ یہاں تو غالباً دونوں کی ضرورت ہے ایک وقت نصف النہار کہ سایہ اصلی کی مقدار ناپیں دوسری اس وقت کہ سایہ بعد ظل اصلی مقدار مطلوب کو پہنچا یا نہیں، جب انہوں نے ایک ناپ نہ کی ہوئی تخمیناً فرمادیا انہوں نے دونا میں کا ہے کو کی ہوں گی، یونہی تخمیناً فرمادیا ہو گا کہ عصر کا اول وقت داخل ہو گیا جیسے آپ وہاں احتمال نکالا چاہتے ہیں کہ واقع میں مساوی نہ ہوا ہو گا اور ظہر ایک مثل کے اندر ہوئی یہاں بھی وہی احتمال پیدا رہے گا کہ واقع میں وقت عصر نہ آیا تھا ظہر اپنے ہی وقت پر ہوئی یہ کیا جاداری و مکارہ ہے کہ جا بجا جو باتیں خود اختیار کرتے جاؤ دوسرا کرے تو آنکھیں دکھاؤ تحریف فصوص بناؤ اس حکم کی کوئی حد ہے۔

طیفہ ۲۔ اقول خدا انصاف دے تو یہاں تخمینہ بھی اتنی ہی غلطی ہوگی جتنی دیر میں ظہر کی دو رکعتیں پڑھی جائیں اور حدیث ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سخت قحاش غلطی مانتی پڑے گی جسے ان کی طرف بے دلیل نسبت کر دینا صراحتاً سورۃ بقرہ، خود امام شافعی کی تصریح سے واضح ہو کہ سایہ تلوی کی ابتداء اس وقت ہوتی ہے جب بلند چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے اکثر گزر جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ ٹیلوں کا سایہ ابھی نصف مثل تک بھی نہ پہنچے گا کہ اور چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا ایک مثل سے گزر جائے گا کہ اول تو جس طرح ظہر ظل میں تغاوت شدید ہے کہ اتنی دیر کے بعد ان کا سایہ پیدا ہوتا ہے یونہی زیادت ظل میں فرق رہے گا بلند چیزوں کا سایہ اپنی نسبت پر جتنی دیر میں جتنا بڑھے گا ٹیلوں کا سایہ اپنی نسبت میں اُس سے کم بڑھے گا کمالاً یختفی علی العاصف بقواعد الفن (جیسا کہ قواعد فن کے جاننے والے پر مخفی نہیں۔ ت) تو لاجرم جس وقت ٹیلوں کا سایہ پیدا ہوا اور بلند یوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے زائد تھا اب کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے زائد تھا اب کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ نصف مثل سے کم بڑھ کر ایک مثل ظل اصلی سے گزر گیا اُس وقت ٹیلوں کا سایہ اُس کم از نصف سے بھی کم ہو گا اور اس تحفظ نسبت تغاوت کو نہ بھی مانے تو خیر کم از نصف ہی جانتے پھر بہر حال اس سے اتنی دیر اور مجرا کیجئے جس میں اذان کا حکم ہو اور اُس کے بعد جماعت فرمائی گئی تو حساب سے آپ کے طور پر اُس وقت ٹیلوں کا سایہ کوئی چارم ہی کی قدر رہتا ہے اُسے ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرمادینا کہ سایہ برابر ہو گیا تھا کس قدر بعید و ناقابل قبول ہے، کیا اچھا انصاف ہے کہ بانو تخمین میں اتنی غلطی ناممکن کہ جس میں دو رکعتیں پڑھی جائیں

یا اپنے دائوں کو یہ بھاری غلطی مقبول کر سیر میں پسیری کا دھوکا۔ بھگوانہ تعالیٰ اس تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ وہاں تخمین سے جواب دینا محض معل و باطل تھا۔

لطیفہ ۳۔ اقول وہاں ایک ستم خوش ادائی یہ کہ ہے کہ وہ تخمیناً برابر ہونا بھی مع سایہ اصلی کے ہے نہ سایہ اصلی الگ کر کے و هذا الا یخفی من له ادنی عقل (اور یہ ادنیٰ سی عقل رکھنے والے پر بھی مخفی نہیں۔ ست) تو دراصل سایہ ٹیلوں کا بعد نکالنے سایہ اصلی کے تخمیناً آدھی مثل ہو گا یا کچھ زیادہ اور مثل کے ختم ہونے میں انہی ذریعہ کی بجائے فارغ ہوئے ہوں گے۔ ملاحظہ! ذرا کچھ دنوں جنگ کی ہو اکھاؤ ٹیلوں کی ہری ہری ڈوب ٹھنڈے وقت کی سنہری دھوپ دیکھ کر آنکھوں کے تیور ٹھکانے آئیں علماء تو فرما رہے ہیں کہ ٹیلوں کا سایہ پڑتا ہی نہیں جب تک آدھے سے زیادہ وقت نظر نہ نکل جائے ملاحظہ! ان کے لیے ٹھیک دوپہر کا سایہ بنا رہے ہیں اور وہ بھی تھوڑا نہ بہت آدھی مثل جیسی تو کہتے ہیں کہ وہابی ہو کر آدمی کی عقل ٹیلوں کا سایہ زوال ہو جاتی ہے۔

لطیفہ ۴۔ اقول اور بڑھ کر نزاکت فرمائی ہے کہ مساوات سایہ کے ٹیلوں سے مقدار میں مراد نہ ہو بلکہ ظہور میں یعنی پہلے سایہ جانب شرقی معدوم تھا اور مساوات نہ تھی ٹیلوں سے کیونکہ وہ موجود نہیں اور وقت اذان کے سایہ جانب شرقی بھی ظاہر ہو گیا پس برابر ہو گیا ٹیلوں کے ظاہر ہونے میں اور موجود ہونے میں نہ مقدار میں اس جواب کی قدر۔ ملاحظہ! اپنے ہی ایمان سے بنا دیں وقت ٹھنڈا فرمایا یہاں تک کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر آیا اس کے یہ معنی کہ ٹیلے بھی موجود تھے سایہ بھی موجود ہو گیا اگرچہ وہ دسل گز ہوں یہ جو برابر اسے سبحن اللہ اسے کیوں تحریف نصوص کئے گا کہ یہ تو مطلب کی گھڑت ہے۔ ایسا لقب تو خاص بیچارے حنفیہ کا خلعت ہے۔ ملاحظہ! اگر کوئی کہے کہ میں ملاحظہ کے پاس رہا یہاں تک کہ اُن کی دائرہ بانیس برابر ہو گئی تو اس کے معنی یہی ہوں گے نہ کہ ملاحظہ کا سبزہ آغاز ہوا کہ پہلے بانیس موجود تھا اور ملاحظہ کی دائرہ معدوم، جب رُواں کچھ کچھ چمکا چمکتے ہی بانیس برابر ہو گیا کہ اب بانیس بھی موجود بال بھی موجود، ص

مرنگ از بیضہ بروں آید و دانہ طلبہ

(مرغ جب انڈے سے باہر آتا ہے تو دانہ طلب کرتا ہے)

لطیفہ ۵۔ اقول یہ کجف چراغی و تحریف صریح قابل ملاحظہ کہ خود ہی حنفیہ و شافعیہ کے مسئلہ مختلف فیہا میں شافعیہ سے حجت لانے کو فتح الباری امام قسطلانی سے یہ عبارت نقل کی کہ :

یحتمل ان یوادبھذہ المساواة ظہور الظل
بجنب التل بعد ان لھیکن ظاہر الہ
ہو سکتا ہے اس مساوات سے مراد یہ ہو کہ ٹیلے کے پہلو میں
سایہ ظاہر ہو گیا جبکہ پہلے ظاہر نہیں تھا۔ (ت)

فتح الباری شرح البخاری باب الايراد بالظہر فی السفر مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۲
ف معیار الحق مسئلہ چہارم ص ۳۵۳ ف معیار الحق ص ۳۵۴

جس میں ٹیلوں کے لیے سایہ اصلی ہونے کی صاف نفی تھی حضرت تو وہ دعوے کر چکے تھے کہ ان کا سایہ اصلی آدمی کے قریب ہوتا ہے لہذا جرم معدوم ہونے میں جانب شرق کی قید بڑھائی کہ مشرق کی طرف معدوم تھا اور اسے فتح الباری کی طرف نسبت کر دیا کہ جیسا کہ فتح الباری میں ویحتمل ان یزاد الخ ملا جی! دھرم سے کہنا یہ تحریف تو نہیں۔

لطیفہ ۶۔ اقول فتح الباری کے طور پر تو مشارکت فی الوجود غایت بن سکتی ہے کہ دوپہر کو ٹیلوں کا سایہ ملا نہ تھا ویر فرمائی یہاں تک کہ موجود ہوا اگرچہ ٹیلوں سے سایہ متساوی ہونے کے ہرگز یہ معنی نہیں مگر آپ اپنی خبر لیجئے آپ کے نزدیک تو ٹھیک دوپہر کو ٹیلوں کا سایہ آدھا مثل تھا تو ظہور و وجود میں برابری صبح سے شام تک دن بھر ہی اس غایت مقرر کرنے کے کیا معنی کہ وقت ٹھنڈا فرمایا یہاں تک کہ سایہ وجود میں ٹیلوں کے برابر ہو گیا اور جانب شرقی کی قید حدیث میں کہاں یہ آپ کی نرمی من گھڑت ہے، تاویل گھڑی مساوات فی الظہور، تغلیح کی مساوات فی الوجود، اور مفرغ علیہ وجود مشرقی، کیا جب تک وجود غرضی شمالی تھا مساوات فی الوجود نہ تھی، اب کہ وجود شرقی ملا مساوات ہوئی کچھ بھی ٹھکانے کی کہتے ہو۔

لطیفہ ۷۔ اقول ملا جی! جب آپ کے دھرم میں سایہ وقت نصف النہار بھی موجود تھا تو زوال ہوتے ہی قطعاً معاً شرقی ہوا تو یہ مساوات خاص آغاز وقت ظہر پر پیش ہوئی اور حدیث میں یہ ارشاد ہے کہ مؤذن نے تین بار ارادہ اذان کیا ہر بار حکم ابراد و تاخیر ملا یہاں تک کہ سایہ مساوی ہوا کیا یہ ارادہ ہائے اذان و حکم ہائے ابراد سب پیش از زوال ہو لیے تھے شاید پہرہ دن چڑھے ظہر کا وقت ہو جانا ہوگا، ملا جی! تحریف نصوص اسے کہتے ہیں، ص

چھائی جاتی ہے یہ دیکھو تو سراپا کس پر

لطیفہ ۸۔ اقول جب کچھ نہ بنی تو ہمارے درجے یہ تیسری نزاکت اس حدیث کے جواب میں فرمائی کہ یہ تاخیر آنحضرتؐ سے سفر میں ہوئی شاید آنحضرتؐ نے اس ارادہ سے کی ہو کہ ظہر کو عصر سے جمع کریں گے پس سفر پر حضورؐ قیاس مع الفارق ہے۔ ملا جی! ایمان سے کہنا یہ حدیث ابراد ظہر کی ہے یعنی وقت ٹھنڈا کر کے پڑھنا یا تفویض ظہر کی کہ وقت کھو کر پڑھنا، حدیث میں علت حکم یہ ارشاد ہوئی ہے کہ شدت گرمی جو شش جہنم سے ہے تو گرمی میں ظہر ٹھنڈا کر دیا یہ کہ ابھی اذان نہ کوہم عصر سے ملا کر پڑھیں گے۔ ملا جی! اس حدیث کی شرح میں خود علامہ شافعیہ کا کلام سنو کہ معنی ابراد میں آپ کی یہ گھڑت بھی ٹوٹے اور سفر و حضر سے فرق کی بھی قسمت پھوٹے ارشاد الساری امام قسطلانی شافعی شرح صحیح بخاری باب الابراد بالظہر فی السفر میں اسی حدیث ابوذر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نیچے ہے :

(قال : كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر) قيد هتأ بالسفر ، واطلقه في السابقة ، مشيراً بذلك إلى أن تلك الرواية المطلقة محمولة على هذه المقيدة ، لأن المراد من الإبراد التسهيل و دفع المشقة ، فلا تفاوت بين السفر والحضر

اسی میں ہے :

(فقال له : ابرد ، حتى رأينا في التلول) وغاية الإبراد حتى يصير الظل ذراعاً بعد ظل الزوال ، أو ربع قامة أو ثلثها أو نصفها ، وقيل غير ذلك - ويختلف باختلاف الأوقات ، لكن يشترط أن لا يمتد إلى آخر الوقت

کہا : ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سفر میں) یہاں سفر کے ساتھ مقید کیا ہے اور سابقہ روایت میں مطلق رکھا ہے یہ بتانے کے لیے کہ سابقہ مطلق روایت اسی مقید پر محمول ہے کیونکہ ٹھنڈا کرنے کا مقصد آسانی پیدا کرنا اور مشقت دور کرنا ہے اور اس میں سفر حضر کا کوئی فرق نہیں ۔ (ت)

اس کو کہا کہ ٹھنڈا کر ، یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا : ابراد کی انتہا یہ ہے کہ سایہ ایک گز ہو جائے زوال کے سائے کے بغیر ، یا قد کا چوتھائی یا تہائی یا نصف ہو جائے ، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں ۔ اور اختلاف اوقات کے ساتھ ابراد میں بھی اختلاف واقع ہوتا رہتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ ابراد اتنا زیادہ نہ ہو کہ وقت آخر ہو جائے ۔ (ت)

ن ہاں خوب یاد آیا علمائے شافعیہ کی کیوں ٹیپے آپ اپنے ہی لکھے کو نہ دیکھیے مسئلہ وقت مستحب ظہر میں فرمائے اگر ابراد اختیار کرے تو لازم ہے کہ ایسا ابراد نہ کرے کہ وقت ظہر کا خارج ہو جائے یا قریب آجائے حد میں ابراد کی علماء میں اختلاف ہے لیکن یہ سب کے نزدیک شرط ہے کہ ابراد اس مرتبہ کا نہ کرے کہ ظہر کے آخر وقت کو پہنچ جائے کما فتح الباری میں اختلف العلماء في غاية الإبراد ؛ لكن يشترط أن لا يمتد إلى آخر الوقت لمختصاً (ابراد کی انتہا میں علماء کا اختلاف ہے لیکن یہ شرط ہے کہ آخر وقت تک نہ پہنچے ۔ ت)

جب آخر وقت کے قریب تک نہ آنا لازم و شرط ابراد ہے تو حکم ابراد کو خارج وقت پر حمل کرنا کیسا

عذر بار دہے، ملاجی ایمان سے کہنا یہ حدیث سے جواب ہے یا اپنی سخن پروری کے لیے صراحتہً نص شرع کی تحریف حدیث صحیح کا رد۔ شافعیہ خفیہ کے مکالمات محض تفنن طبع کے لیے ہیں ورنہ مذاہب متقرر ہو چکے علامہ زرقانی مالکی شرح مواہب آخر جلد ہفتم میں فرماتے ہیں،

قد اجاب المحافظت حجة، عن ذلك وعن غيره من ادلة المانعین، وهي عشرة، بما يطول ذكره، مع انه لا كبير فائدة فيه، اذ المذاهب تقررت، انما هو تشحيذ اذهانهم۔

ابن جر نے اس دلیل کا بھی اور مانعین کی گردن دلیلوں کا بھی جواب دیا ہے مگر ان کے ذکر سے طوالت ہوتی ہے اور کوئی نمایاں فائدہ بھی نہیں ہے کیونکہ مذاہب تو مقرر ہو چکے ہیں (اور ایسے سوال جواب محض ذہن کو تیز کرنے کا کام دیتے ہیں۔ (ت)

آپ اپنی خبر لیجئے آپ تو محقق مجتہد ہیں سب ارباب مذاہب کی ضد ہیں آپ کیوں صحیح بخاری کی حدیث جلیل میں یوں کھلی تحریفیں کر رہے ہیں دلوں سے باطلہ عمل بالحدیث کے چھلکے اتر رہے ہیں۔ ع

شرم یاد ت از خدا و از رسول

(تم خدا اور رسول سے شرم کھاؤ)

نظیفہ ۹۔ اقول ملاجی خود جانتے تھے یہ تاویلیں محض مصلیٰ پوچھتاریوں سے بھیجے بنے حدیث کو رد کرنا ہے لہذا عذر بدتر از گناہ کے لیے ارشاد ہوتا ہے منشأ تاویلات کا یہی ہے کہ احادیث صحیحہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر نہیں رہتا ثابت ہیں پس جماعین الاولیٰ یہ تاویلیں حقہ کی گئیں۔ ان تاویلوں کو حقہ کہنا تو دل میں خوب جانتے ہو گئے کہ جھوٹ کہہ رہے ہو خاک حقہ تعین کہ ایک دم میں سلف ہو گئیں مگر اس دھناتی کا کہاں ٹھکانا کہ صحیح حدیث بخاری شریف کو بکلیہ جمع بین الادلہ یوں دانستہ بگاڑ لے حالانکہ نہ قصہ واحد نہ لفظ مساعد اور حدیث ابن عمر دربارہ غیبت شفق میں ہا و صفت اتحاد قصہ جمع بین الادلہ حرام اور رد احادیث صحاح واجب التزام۔

نظیفہ ۱۰۔ اقول جمع تقدیم کی نامندمل جراحت بھرنے کو حدیث ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں وہ کن زانیات تھیں کہ ظاہر پر حمل واجب ہے جب تک مانع قطعی نہ ہو آب اپنے داؤں کو ظاہر نص صریح کے یوں ہاتھ دھو کر پیچھے پڑے خیر بکھارے آپ ہی کی گواہی سے ثابت ہو گیا کہ جمع بین الادلہ کے لیے ایسی رکیک و پوچھ و لچر تاویلات تک روایں تریہ صاف و نظیف و شائع و لطیف معانی و محال کہ ہم نے جماعین الاولیٰ

احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اختیار کیے ان میں اپنی چون و چرا کی گلی آپ نے خود بند کر لی ، واللہ الحمد ، ع

عدو شود سبب خیر گر خدا خواہد

طرفیہ کہ آپ مستدل ہیں اور ہم خصم جب آپ کو ایسے لچریات نفع دیں گے ہمیں یہ واضح بات بدرجہ اولیٰ نافع اور آپ کے تمام ہوا حس و وساوس کے قاطع ہوں گے ۔

فائدہ عائدہ : سنن میں ایک حدیث اور ہے جس سے ناواقف کو جمع تاخیر کا وہم ہو سکے فقیر نے کلام فریقین میں اس سے استناد آجواباً اصلاً تعرض نہ دیکھا ، ملا جی بہت دُور دُور کے چکر لگا آئے جہاں کچھ بھی ملتی پائی بلکہ نری بے لگاؤ بھی جمع کر لائے سنن کچھ دُور نہ تھیں اس کے آس پاس گھومائے مگر اس سے کہنے بائیں کرتائے اسی سے اس کا نہایت نامفیدی میں ہونا ظاہر مگر شاید اب کسی نے متوہم یا خود حضرت ہی کو تازہ وہم جاگے لہذا اس سے تعرض کر دینا مناسب ،

سنن ابوداؤد میں ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے احمد ابن صالح نے ، اس نے کہا کہ خبر دی ہے یحییٰ ابن محمد جاری نے اور سنن نسائی میں ہے کہ خبر دی ہے یحییٰ بن یزید ابن ابی اہاب نے ، اس نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے یحییٰ ابن محمد جاری نے ۔ اور مصنف طحاوی میں ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے علی ابن عبد الرحمن نے ، اس نے کہا کہ حدیث بیان کی ہم سے نعیم ابن حماد نے ۔ دونوں نے کہا کہ خبر دی ہم کو عبد العزیز ابن محمد نے (نعیم نے داؤدی کا اضافہ کیا ہے) ، مالک بن ابی الزبیر سے ، اس نے جابر رضی اللہ عنہ سے

فقی سنن ابی داؤد ، حدیثنا احمد بن صالح نا یحییٰ بن محمد الجارثی ، وفی سنن النسائی ، اخبرنا المؤمل بن اہاب ، قال ، حدیثی یحییٰ بن محمد الجارثی ، وفی مصنف الطحاوی ، حدیثنا علی بن عبد الرحمن ثنا نعیم بن حماد قال نا عبد العزیز بن محمد (نا داؤد نعیم) الدراوردی ، عن مالک بن ابی الزبیر عن جابر ، ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یعنی یحییٰ سے پہلے دو (ابوداؤد اور نسائی) کے ہاں اور نعیم طحاوی کے ہاں ۱۲ منہ (ت)

عہ ۱ یحییٰ عند الاولین و نعیم عند الطحاوی ۱۲ منہ (م)

۱۷۱/۱	مطبوعہ مجتہدانی لاہور	باب الحج بین الصلاتین	سنن ابی داؤد
۶۹/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	الوقت الذی یحییٰ فیہ المسافر الخ	سنن النسائی
۱۱۱/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الحج بین الصلوٰتین الخ	شرح معانی الآثار

غربت له الشمس بمكة ، فجمع بينهما
يسرف (مراد نعيم) يعني الصلاة - ولفظ
المؤمل ، غابت الشمس ورسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بمكة ، فجمع بين الصلاتين
يسرف - قال ابو داود ، حدثنا محمد بن
هشام جابر احمد بن حنبل نا جعفر
بن عون عن هشام بن سعد ، قال : بينهما
عشرة اميال ، يعني بين مكة وسرف

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو سورج غائب ہو گیا
چنانچہ جمع کیا اپنے دونوں کو سرف میں (نعیم نے اضافہ کیا) یعنی
نماز کو۔ اور مولیٰ کے الفاظ تو ہیں سورج غائب ہو گیا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو آپ نے دونوں نازوں
کو سرف میں جمع کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ مجھ کو احمد ابن حنبل کے
ہمسائے محمد بن ہشام نے بتایا کہ جعفر ابن عون نے ہشام ابن
سے روایت کی ہے کہ دونوں کے درمیان دس میل کا فاصلہ
ہے یعنی مکہ اور سرف کے درمیان۔ (ت)

یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ میں آفتاب ڈوبا پس مغرب و عشا موضعِ سہرت میں جمع فرمائیں ابو داؤد نے بشام بن سعد سے (کہ ملاجی کے حسابوں رافضی مجروح مردود الروایہ متروک الحدیث ہے) تقریب میں کہا صدوق، لہذا وہام، ورمی بالتشیع (نقل کی کہ مکہ و سہرت میں دنس میل کا فاصلہ ہے)۔
اقول وبالله التوفیق اصول حدیث و نیز اصول محدثہ ملاجی پر یہ حدیث ہرگز قابلِ حجت نہیں اصول حدیث پر اس کی سند ضعیف اور اصول ملائیہ پر ضعف در ضعف در ضعف کیا جانے کتنے ضعیفوں کی طومار اور نری مردود متروک ہے۔

اولاً دو طریق پیشین میں یکجہ بن محمد جاری ہے تقریب میں کہا، صدوق و یحطی (سچا ہے مگر خطا کرتا ہے۔ ت) امام بخاری نے فرمایا: یتکلمون فیہ (ائمہ محدثین اُس پر طعن کرتے ہیں۔ ت) میزان میں یہی حدیث اس کے ترجمہ میں داخل کی اور کتب ضعیفہ میں زیر ترجمہ ضعیفان کی منکر حدیثیں ذکر کرتے ہیں اور اس کے ساتھ طریق دوم میں مؤکل بن ابی ب ہے تقریب میں کہا صدوق لد اوہام (سچا ہے، اسی کو اوہام کہتے ہیں) طریق ثالث میں نعیم بن حماد ہے یہ اگرچہ فقیہ و فرائض وان تھا مگر حدیثی حالت میں یکجہ سے بھی بدتر ہے تقریب میں کہا صدوق یحطی کثیراً (سچا ہے مگر خطا بہت کرتا ہے۔ ت) یہاں تک کہ ابوالفتح ازدی نے کہا: حدیثیں اپنے جی سے گھڑتا اور امام ابوصنیفہ کے مطاعن میں جھوٹی حکایتیں وضع کرتا تھا یہ اگرچہ مجازفات ازدی سے ہو مگر ذہبی نے طبقات الحفاظ و میزان الاعتدال دونوں میں اُس کے حق میں قول اخیر یہ قرار دیا کہ وہ باوصف ائمہ

۱۷ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین الخ ۱۲۱۱۱/۱

للمن النساني الوقت الذي يحجب التقييم المطبوع مكتبه سلفيه لا يجوز

۳۵ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلواتین المطبوعه مجتبی فی لاہور ۱۴۱/۱

گئے ہیں دس میل بلکہ زائد قطع کر لیں گے حدیث مؤطا میں کہ ابھی مذکور ہوئی جزم علامہ ذرقانی اور نیز روایت ابن القاسم
تلمیذ امام مالک پر اس کی تفسیر میں پیش نظر اور ثابت ہو چکا کہ سالم قاتل جمع نہیں وہ تصریحاً فرما چکے کہ ان کے
والد ماجد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مزدلفہ کے سوا کبھی جمع نہ فرمائی تو لاجرم غروب آفتاب کے بعد دس بارہ میل چلے
اور مغرب وقت میں رخصی و لہذا ابوالولید باجی مالکی نے اس حدیث کی شرح میں کہا: اسرا دان یعرف اخر
وقتہا المختار لہ یحییٰ بن سعید انصاری کا اس سوال سے یہ ارادہ تھا کہ مغرب کا آخر وقت مختار معلوم کریں۔
مفتی میں کہا: وحمل ذلك على المعروف من سيرومن جد فروع وقت پر پڑنا ہوتا تو کوشش
سیر پر عمل کی کیا حاجت تھی بالحدیث بر تقدیر صحت بھی اصلاً جمع حقیقی کی مفید نہ جمع صوری سے جدا و بعید والحمد
للہ العلی المجید۔

الحمد للہ کلام اپنے ذرۃ القصبہ کو پہنچا اور جمع تقسیم و تاخیر دونوں میں ملاجی کا ہاتھ بالکل خالی رہ گیا،
ایک حدیث سے بھی جمع حقیقی اصلاً ثابت نہ ہو سکی و لہذا الحجۃ السامیہ امید کرتا ہوں کہ اس فصل بلکہ تمام رسالہ
میں ایسا کلام شافی و متین و کافی و مبین برکات قدسیہ روح زکیہ طیبہ علیہ امام الائمہ مالک الازمہ کا شرف النعم
سراج الامریۃ ناامام اعظم و اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حصہ خاصہ فقیر مہین ہو و الحمد للہ رب العالمین۔

فصل چہارم نصوص نفی جمع و ہدایت التزام اوقات میں

یہ نصوص دو قسم ہیں اول عامہ جن میں تعیین اوقات کا بیان یا ان کی محافظت کی ترغیب یا ان کی محفلت
سے ترہیب ہے جس سے ثابت ہو کہ ہر نماز کے لیے شرع مطہر نے جدا وقت مقرر فرمایا ہے کہ نہ اس سے پہلے
ہو سکے نہ اس کے بعد دوسرے وقت پر اٹھا رکھی جائے بلکہ ہر نماز اپنے ہی وقت پر ہونی چاہئے۔ دوم خاصہ جن میں
(بقیہ صفحہ گزشتہ) عرض النکۃ المکرمة صحیحہ کا غایۃ الا تحطاط بالتفریق مدغم جیبہ مہ و الد ظل عرض مکۃ
الحجۃ ما ع لم ی ظل الميل الواک الہ لا مخطا۔ حجۃ الحج جیب نقدیل النہار قوسہ ط نہ الحج۔ صہ۔ فہ۔ ل
نصف قوس الیل سہمہ مط لظ لہ جیب انحطاط الوقت حج لہ الحج۔ نہ کہ مہ الد کم سوچ مک الد۔ کامدخ۔
مط لظ لہ۔ الرند مط سہم فضل الد انو قوسہ زمر و۔ فہ لہ۔ التہ الد ک داؤ و۔ فہ۔ آ الط لہ ہذا تقریب و جو
التدقیق تعلم ان شا اللہ تعالیٰ من کتابنا شرح الاوقات للصوم والصلوة وفقنا اللہ تعالیٰ لا کمالہ ونفعا و
المسلمین یا عمالہ آمین ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م)

بالخصوص جمیع بین الصلواتین کی نفی ہے۔

قسم اول نصوص عامہ (الآیات) رب العزة تبارک و تعالیٰ نے محافظت و التزام اوقات کا حکم

سات سورتوں میں نازل فرمایا،

(۱) بقرہ (۲) نسا (۳) انفال (۴) مریم (۵) مؤمنون (۶) معارج (۷) ماعون

آیت ۱ قال بنا عز من قائل،

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً ۝ بیشک نماز مسلمانوں پر فرض ہے وقت باندھا ہوا۔
 کہ نہ وقت سے پہلے صحیح نہ وقت کے بعد تاخیر روا، بلکہ فرض ہے کہ نماز اپنے وقت پر ادا ہو۔ میں یہاں معنی آیت میں
 کلام علمائے کرام لافوں اس سے بہتر یہی ہے کہ خود ملاجی کی شہادت دلاؤں، مسئلہ وقت ظہر میں ایک مثل یک تمامی
 وقت بتانے کے لئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً یعنی ہر نماز کا
 وقت علمہ علیہ ہے تفسیر مظہری میں ہے قوله تعالیٰ: كتباً موقوتاً، يقتضی کون الوقت لكل صلوة وقتاً علیحدہ
 تو مقتضی آیت کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز ادا نہیں ہو سکتی۔
 مدعی لاکھ پر بھاری ہے گواہی تیری

اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ابو موسیٰ
 اشعری اور بعض تابعین سے جو کچھ مروی ہے اس کے
 خلاف علماء کا اجماع ہے اور اس کو یہاں ذکر کرنے
 کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ابو موسیٰ سے بصحت
 منقول نہیں ہے بلکہ ابو موسیٰ سے، اس کے خلاف اور
 جمہور کے خلاف قول صحیح طور پر ثابت ہے۔ اس لئے
 سب کا متفق ہونا ہی درست قرار
 پایا اھ عمدة القاری ۱۲ منہ (ت)

عن هذا، لا خلاف فيه بين العلماء، الا شئ
 مروى عن ابى موسى الاشعري وعن بعض
 التابعين اجمع العلماء على خلافه، ولا وجه
 لذكره ههنا لانه لا يصح عنهم، وصح عن
 ابى موسى خلافه مما وافق الجماعة، فصار
 اتفاقاً صحيحاً اھ عمدة القاری ۱۲ منہ (م)

۱۰۳/۲

معيار الحق مسئلہ چہارم بحث آخر وقت ظہر مکتبہ ندیریہ لاہور ۱۳۷۷

آیت ۲ قال مولنا بل وعلا :

حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطیٰ ۵
قوموا لله قانتین ۵
محافظت کرو سب نمازوں اور خاص بیچ والی نماز کی
اور کھڑے ہو اللہ کے حضور ادب سے ۔

محافظت کرو کہ کوئی نماز اپنے وقت سے ادھر ادھر نہ ہونے پائے ، بیچ والی نماز نماز عصر ہے اُس وقت
رگ بازار وغیرہ کے کاموں میں زیادہ مصروف ہوتے ہیں اور وقت بھی تھوڑا ہے اس لیے اُس کی خاص تاکید فرمائی ۔
بیضاوی شریف علامہ ناصر الدین شافعی میں ہے ،

حافظوا علی الصلوات ، یا لاداء لوقتها والمداومة
علیہا ۵
نمازوں کی محافظت کرو ، یعنی وقت پر ادا کرو اور
ہمیشہ کرو ۔ (ت)

مدارک شریف میں ہے ،

حافظوا علی الصلوات ، داوموا علیہا المواقیتہا ۵
ارشاد العقل السلیم میں ہے ،

حافظوا علی الصلوات ای داوموا علی اداہا
لاوقاتہا من غیر اخلال بشئ منہا ۵
نمازوں پر محافظت کرو ، یعنی ہمیشہ بروقت پڑھو
اور ان میں کسی قسم کا خلل نہ واقع ہونے دو ۔ (ت)

آیت ۳ قال العلی الاعلیٰ تبارک وتعالیٰ :

والذین ہم علی صلاتہم یحفظون ۵
اولئک ہم الوارثون ۵ الذین یرثون
الفر دوس ہم فیہا خالدون ۵
اور وہ لوگ جو اپنی نماز کی نگہداشت کرتے ہیں کہ اُسے
وقت سے بے وقت نہیں ہونے دیتے وہی سچے
وارث ہیں کہ جنت کی وراثت پائیں گے وہ اس میں
ہمیشہ رہنے والے ہیں ۔

معالم شریف امام بغوی شافعی میں ہے ،

یحافظون ، ای یدامون علی حفظہا ویراعون
محافظت کرتے ہیں یعنی ہمیشہ نگہبانی کرتے ہیں اور ان کے

۱۵ القرآن الحکیم ۲۳۸/۲

۱۶ انوار التنزیل المعروف بتفسیر بیضاوی تحت آیت حافظوا علی الصلوات الخ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۱۱۱/۱

۱۷ تفسیر النفسی المعروف بتفسیر مدارک " " " " دار الکتاب العربی بیروت ۱۲۱/۱

۱۸ ارشاد العقل السلیم " " " " احیاء التراث العربی " ۲۳۵/۱

۱۹ القرآن ۹/۲۳ و ۱۰/۲۳ و ۱۱/۲۳

اوقاتہا، کرس ذکر الصلوة لیبتین ان المحافظة علیہا واجبۃ۔
اوقات کا خیال رکھتے ہیں۔ نماز کا ذکر مکرر کیا ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس کی محافظت واجب ہے۔ (ت)

آیت ۴ قال المولى الاجل عز وجل،

والذین ہم علی صلاتہم یحافظون ۵ اولئک فی جنت مکرمون۔
اور وہ لوگ کہ اپنی نماز کی محافظت کرتے ہیں ہر نماز اس کے وقت میں ادا کرتے ہیں وہ جنتوں میں عزت کئے جائیں گے۔

جلالین شریف امام جلال الملتہ والدین شافعی میں ہے، یحافظون، یاد اٹھا فی اوقاتہا (محافظت کرتے ہیں یعنی وقت پر ادا کرتے ہیں۔ ت)
نسفی شریف میں ہے،

المحافظة علیہا ان لا تضیع عن مواقیبہا۔
نماز کی محافظت یہ ہے کہ اپنے اوقات سے ضائع نہ ہو۔ (ت)

آیت ۵ قال المولى تقدس وتعالى،

والذین یؤمنون بالآخرة یؤمنون به وهم علی صلاتہم یحافظون ۶
اور جنہیں آخرت پر یقین ہے وہ قرآن پر ایمان لاتے ہیں اور وہ اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

کہ وقت سے باہر نہ ہو جائیں۔ تفسیر کبیر میں ہے،

المراد بالمحافظة التمسک لشروطہا من وقت وطہارۃ وغیرہا والقیام علی اسکانہا و اتمامہا حتی یکون ذلک دایمہ فی کل وقت ۷
محافظت سے مراد یہ ہے کہ وقت اور طہارت وغیرہ تمام شروط کو ملحوظ رکھا جائے، اس کے ارکان کو قائم کیا جائے اور اسے مکمل کیا جائے یہاں تک کہ جب نماز کا وقت آئے تو آدمی ان کاموں کو بطور عادت کرنے لگے۔ (ت)

المراد بالمحافظة التمسک لشروطہا من وقت وطہارۃ وغیرہا والقیام علی اسکانہا و اتمامہا حتی یکون ذلک دایمہ فی کل وقت ۷

عہ ذکرہ تحت ایتہ المؤمنون ۱۲ منہ (۴) یہ انہوں نے سورۃ المؤمنون ۲۳ کی آیت ۹ کے تحت ذکر کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

۱۵ تفسیر البغوی المعروف معالم التنزیل مع الخازن تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۳/۵
۱۶ القرآن ۳۴/۴ و ۳۵/۴

۱۷ تفسیر جلالین آیت مذکورہ کے تحت مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۴۷۲/۲

۱۸ تفسیر نسفی " " " مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۲۹۲/۲

۱۹ القرآن ۹۲/۶

۲۰ التفسیر الکبیر والذین ہم علی صلاتہم یحافظون کے تحت مطبوعہ المطبعة المہیۃ المصریۃ مصر ۸۱/۲۳

محافظتِ وقت کے یہ معنی جو ہم نے علمائے حنفیہ کے سوا ہر آیت میں علمائے شافعیہ سے نقل کئے کہ ہر نماز اپنے ہی وقت پر ہو خود احادیث میں ارشاد ہوئے جن کا ذکر عنقریب آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔
آیت ۶ قال رب العلى عز و علا :

ثم خلف من بعدهم خلف اضا عوا الصلوة۔ پھر آئے ان کے بعد وہ برے پسماندے جنہوں نے نمازیں ضائع کیں۔

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں، اخروہا عن مواقیہہا وصلوہا لغیر وقتہا (یہ لوگ جن کی مذمت اس آیت کریمہ میں فرمائی گئی وہ ہیں جو نمازوں کو ان کے وقت سے ہٹاتے اور غیر وقت پر پڑھتے ہیں) ذکرہ الامام البدر فی عمدة القاری باب تضييع الصلوات عن وقتہا والامام البغوی فی المعالم۔

افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں، ہوان لا یصلی الظہر حتی اقی العصر (نماز کا ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا) اذہ فی السنة۔
 تفسیر انوار التنزیل میں ہے، اضا عوا الصلوة ترکوها و اخروہا عن وقتہا۔
آیت ۷ قال سبحنہ ما اعظم شانہ :

فویل للمصلین ۵ الذین ہم عن صلاتہم ساہون ۵
 خرابی ہے ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نمازوں سے غافل ہیں ذکر وقت نکال کر پڑھتے ہیں (ساہون ۵)

تفسیر جلالین میں ہے، ساہون غافلون یؤخرونها عن وقتہا۔ تفسیر مفتاح الغیب میں ہے، ساہون یفید امریت اخراجہا عن الوقت و کون الانسان غافلا فیہا۔ اس آیت کریمہ کی یہ تفسیر خود

۱۹/۵۹ القرآن

۱۴/۵ عمدة القاری شرح البخاری باب تضييع الصلوة حدیث ۸ مطبوعة الطباعة النیرية بیروت

۲۵۲/۴ تفسیر البغوی المعروف بمعالم التنزیل مع الخازن تحت آیت مذکورہ مصطفیٰ البانی مصر

۳۵ انوار التنزیل المعروف بالبیضاوی " " " " مجتبائی دہلی نصف ثانی ص ۹

۴/۱۰۷ القرآن

۱۵ تفسیر جلالین تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مجتبائی دہلی نصف ثانی ص ۵۰۵

۱۱۵/۳۲ مفتاح الغیب تفسیر کبیر میدان جامع الزہر مصر

حدیث میں وارد ہوئی کما سیاتی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(الاحادیث) **اقول** واللہ التوفیق ملاجی نے تو مجھٹ ہی کہہ دیا تھا کہ احادیث جمع چودہ صحابیوں

مروی ہیں جن میں خود بھی نہ گنا سکے بلکہ صراحتہ تسلیم کر گئے کہ ان میں اکثر کی روایات اُن کے لئے مفید نہیں صرف چار مفید سمجھیں جن کا حال توفیقہ تعالیٰ واضح ہو گیا کہ اصلاً انہیں مفید نہ تھیں اب فقیر اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ اس محبت میں ہمارے مفید حدیثیں جو اس وقت نظر میں جلوہ فرما ہیں چالیس سے زائد ہیں کہ تنبیہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہر ایک،

(۱) عمر فاروق (۲) علی مرتضیٰ (۳) سعد بن ابی وقاص (۴) عبد اللہ بن مسعود (۵) عبد اللہ بن عباس (۶) عبد اللہ بن عمر (۷) عبد اللہ بن عمرو (۸) جابر بن عبد اللہ (۹) ابو ذر غفاری (۱۰) ابو قتادہ انصاری (۱۱) ابو دردار (۱۲) ابو سعید خدری (۱۳) ابو سعید بدری (۱۴) بشیر بن غصہ بن عمرو بن ابی (۱۵) ابو موسیٰ اشعری (۱۶) بریدہ اسلمی (۱۷) عبادہ بن صامت

(۱۸) کعب بن عجرہ (۱۹) فضالہ زہرائی (۲۰) حنظلہ بن الزبیر (۲۱) انس بن مالک (۲۲) ابو ہریرہ (۲۳) ام المومنین صدقہ

بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علیہا وعلیہا وعلیہم اجمعین وبارک وسلم۔ ان میں سات حدیثیں اور مولیٰ المسلمین و محبوبہ سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم وسلم کی روایتیں تو جمع صوری میں گزریں باقی اکیس صحابہ سے چھتیس حدیثیں توفیقہ تعالیٰ یہاں سنئے ملاجی کی طرح اگر محلات کو بھی شامل کر لیجئے اور واقعی ہمیں اس کا استحقاق بروہ حق و صحیح حاصل تو معاذ بن جبل و اشعث بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ملا کہ عدد صحابہ پچیس اور احادیث مجملہ کل کسکے شمار احادیث پچاس سے زائد ہوگا، خیر یہاں جو حدیثیں ہیں کھنی ہیں وہ چند نوع ہیں،

نوع اول، احادیث محافظت وقت اور اس کی ترغیب اور اس کے ترک سے ترہیب۔

حدیث ۱، امام احمد بسند صحیح حضرت حنظلہ کا تب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: من حافظ علی الصلوات الخمس،

مرکوعہن وسجودہن ومواقیتہن، و علم انہن حق من عند اللہ، دخل الجنة، اوقال: وجبت له الجنة، اوقال: حرم علی النار۔ (یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص ان پانچوں نمازوں کی ان کے رکوع و سجود و اوقات پر محافظت کرے اور یقین جانے کہ وہ اللہ جل و علا کی طرف سے ہیں جنت میں جائے یا فرمایا جنت اس کے لیے واجب ہو جائے یا فرمایا دوزخ پر حرام ہو جائے)

حدیث ۲، ابو داؤد و سنن اور طبرانی معجم میں بسند جید ابو دردار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

خمس من جاء بہن مع ايمان دخل الجنة، من حافظ علی الصلوات الخمس، پانچ چیزیں ہیں کہ جو انہیں ایمان کے ساتھ لایا جنت میں جائے گا جو پنجگانہ نمازوں کی ان کے وضو ان کے

علی وضوئہن و سرکوعہن و سجودہن و موافقہن علیہ علیہ الحدیث۔
 رکوع اُن کے سجود اُن کے اوقات پر محافظت کرے
 (اور روزہ و حج و زکوٰۃ و غسل جنابت بجالائے)

حدیث ۳۳ : امام مالک و ابو داؤد و نسائی و ابن حبان اپنی صحاح میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

خمس صلوات افترضہن اللہ تعالیٰ ، من
 احسن وضوءہن و صلاہن لوقتہن و
 اتمر سرکوعہن و خشوعہن ، کان لہ علی
 اللہ عہدان یغفر لہ ، و من لم یفعل
 فلیس لہ علی اللہ عہد ، ان شاء غفر لہ ،
 و ان شاء عذبتہ ۔ هذا لفظ ابی داؤد ۔
 پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کی ہیں جو اُن کا وضو
 اچھی طرح کرے اور انہیں اُن کے وقت پر پڑھے
 اور اُن کا رکوع و خشوع پورا کرے اُس کے لئے اللہ
 عز و جل پر عہد ہے کہ اُسے بخش دے ، اور جو ایسا
 نہ کرے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ پر کچھ عہد نہیں چاہے
 بخشے چاہے عذاب کرے ۔ یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں

حدیث ۳۴ : ابو داؤد طریق ابن الاعرابی میں حضرت قتادہ بن ربیع انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ عز و جل فرماتا ہے :

انی فرضت علی امتک خمس صلوات ، و عہد
 میں نے تیری امت پر پانچ نمازیں فرض کیں اور اپنے

علی تمامہ ، و صبار رمضان و حج البيت ان استطاع اليه سبيلا و اعطى الزکوٰۃ ، طيبة بها نفسه ، و
 ادى الامانة ، قالوا : يا ابا الدرداء ما اداء الامانة ؟ قال ، الغسل من الجنابة ۱۲ من رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
 (اس کا ترجمہ میں موجود ہے)

علیہ و اور مدہ المنذری عنہ فرماد ، و سجودہن ،
 بعد قوله : سرکوعہن ، و لیس فی شیء من نحر السنن
 التي عندي ، و قد قال العلامة ابرہیم الحلبي في
 غنية المستملی شرح حنية المصلي ما نصه : اما
 لفظ "سجودہن" بعد رکوعہن فغير ثابت الا ۱۲ من
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
 منذری نے بھی ابو داؤد سے اس روایت کو لیا ہے مگر
 اس نے رکوعہن کے بعد سجودہن کے لفظ بڑھائے
 ہیں ، حالانکہ ابو داؤد کے میرے پاس موجود نسخوں
 میں سجودہن نہیں ہے ، اور ابراہیم الحلبي نے
 غنية المستملی میں تصریح کی ہے کہ سرکوعہن کے بعد
 سجودہن کا لفظ ثابت نہیں ہے ۔ (ت)

۱ سنن ابی داؤد حدیث ۳۲۹ دار احیاء السنن مصر ۱۱۶/۱ د ۱۱۷

۲ سنن ابی داؤد حدیث ۳۲۵ دار احیاء السنن مصر ۱۱۵/۱

۳ الترغیب والترہیب فی الصلوات الخمس الحدیث ۲۷۷ مصطفیٰ ابی بصری مصر ۱۴۲/۱

۴ غنية المستملی مقدمة کتاب سیل اکیڈمی لاہور ص ۱۳

عندی عہدا انہ من جاء يحافظ عليهن
لوقتہن ادخلته الجنة، ومن لم يحافظ
عليهن فلا عہد له عندی۔

حدیث ۵ : دارمی حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے
رب جل و علا سے روایت فرماتے ہیں وہ ارشاد کرتا ہے :

من صلی الصلاة لوقتها فاقام حدها كان
له على عہد ادخله الجنة ومن لم یصل
الصلاة لوقتها ولم یقم حدها لم یکن له
عندی عہد ان شئت ادخلته النار وان
شئت ادخلته الجنة۔

حدیث ۶ : طبرانی بسند صالح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ایک دن حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا : جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؛ عرض کی : خدا و
رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا : جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؛ عرض کی : خدا و رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا :
جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؛ عرض کی : خدا و رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا : تمہارا رب جل و علا فرماتا ہے :
و عزتی و جلالی لا یصلیہا عبد لوقتها الا ادخلته
الجنة و من صلاھا الغیر وقتھا انت شئت
رحمتہ و ان شئت عذبتہ۔

حدیث ۷ : نیز طبرانی اوسط میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں :

من صلی الصلوة لوقتها واسبع لها وضوھا
واتم لها قیامھا و خشوعھا و رکوعھا و
جو پانچ نمازیں اپنے اپنے وقتوں پر پڑھے اُن کا وضو
و قیام و خشوع و رکوع و سجود پورا کرے وہ نماز

سجودھا خرجت، وہی بیضا مسفرة تقول
حفظك الله كما حفظتني، ومن صلا الصلوة لغير
وقتھا فلو یسبغ لھا وضوءھا ولو یتولھا
خشوعھا ولا رکوعھا ولا سجودھا خرجت
وہی سوداء مظلمة تقول یتعك الله كما
یتعتنی حتی اذا کانت حیث شاء الله لغت
كما یلف الثوب الخلق شوضب بها وجهه

سفید روشن ہو کر یہ کہتی نکلتی تھی کہ اللہ تیری نگہبانی فرمائے
جس طرح تُو نے میری حفاظت کی اور جو غیر وقت پر پڑھے
اور وضو و خشوع و رکوع و سجود پورا نہ کرے وہ نماز سیاہ
تاریک ہو کر یہ کہتی نکلتی تھی کہ اللہ تجھے ضائع کرے جس طرح
تُو نے مجھے ضائع کیا یہاں تک کہ جب اُس مقام پر پہنچے
جہاں تک اللہ عزوجل چاہے پُرانے پتھر کے کی طرح
لیٹ کر اُس کے منہ پر پاری جائے (والعیاذ باللہ رب
العالمین)

حدیث ۸ : ابو داؤد حضرت فضالہ زہرائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال علمنی رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فکان فیما علمنی وحافظ علی الصلوات الخمس
مجھے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسائل
دین تعلیم فرمائے اُن میں یہ بھی تعلیم فرمایا کہ نماز پنجگانہ کی
محافظة کر۔

حدیث ۹ : بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، دارمی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے راوی :

قال سألت رسول الله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وسلم ای العمل احب الی الله قال الصلوة
علی وقتھا۔
میں نے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا
سب میں زیادہ کیا عمل اللہ عزوجل کو پیارا ہے، فرمایا
نماز اس کے وقت ادا کرنا۔

حدیث ۱۰ : بیہقی شعب الایمان میں بطریق عکرمہ امیر المؤمنین عسکری فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
قال جاء رجل فقال یا رسول الله ای شی
احب الی الله فی الاسلام قال الصلوة لوقتھا
ومن ترک الصلوة فلا ین له والصلوة
عماد الدین۔
ایک شخص نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! اسلام میں
سب سے زیادہ کیا چیز اللہ تعالیٰ کو پیاری ہے، فرمایا، نماز وقت
پر پڑھنی، جس نے نماز چھوڑی اس کیلئے دین رہا نماز دین کا ستون ہے۔

۸۶/۲

ریاض

مکتبۃ المعارف

لہ معجم اوسط حدیث ۳۱۱۹

۶۱/۱ مطبوعہ مجتہدانی پاکستان

لہ سنن ابی داؤد باب المحافظة علی الصلوات

۷۶/۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

لہ بخاری شریف باب فضل الصلوة لوقتھا

۳۹/۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

لہ شعب الایمان باب فی الصلوات حدیث ۲۸۰۷

حدیث ۱۱ : طبرانی معجم اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ثَلَاثٌ مِنْ حِفْظِهِمْ فَهُوَ وَلِي حَقٍّ وَمَنْ ضَيَعَهُنَّ
تین چیزیں ہیں کہ جو ان کی حفاظت کرے وہ سچا ولی ہے
اور جو انہیں ضائع کرے وہ پکا دشمن، نماز اور روزے
اور غسل جنابت۔

حدیث ۱۲ : امام مالک مؤطا میں نافع سے راوی :

ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتب
الی عثمانہ ان اہم امرکم عندی الصلوة فمن
حفظها وحافظ علیہا حفظ دینہ ومن ضیعہا
فہو لما سواہا ضیع المحدث^۱
امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے
عاملوں کو فرمان بھیجے کہ تمہارے تمام کاموں میں مجھے
زیادہ فکر نماز کی ہے جو اسے حفظ اور اس پر محافظت
کرے اس نے اپنے دین کی حفاظت کر لی اور جس نے
اسے ضائع کیا وہ اور کاموں کو زیادہ تر ضائع کرے گا۔

(نوع آخر) حدیث امامت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام جس میں انھوں نے ہر نماز کے لئے جُدا وقت معین کیا۔

حدیث ۱۳ : بخاری و مسلم صحاح اور امام مالک و امام ابن ابی ذئب مؤطا اور ابو محمد عبد اللہ دارمی مسند میں حضرت

ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی جبریل نے بعد تعیین اوقات عرض کی، ہذا امرت^۲ (اسی کا حضور

کو حکم دیا گیا ہے) ابن ابی ذئب کے لفظ یوں ہیں، عن ابن شہاب انہ سمع عروۃ بن الزبیر یحدث عمر

بن عبد العزیز عن ابی مسعود الانصاری ان المعیارة بن شعبة اخرا الصلوة فدخل علیہ ابو مسعود

فقال انت جبریل نزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلی و صلی و صلی و صلی و صلی

ثم صلی ثم صلی ثم صلی ثم صلی ثم قال ہکذا امرت^۳ (یعنی جبریل امین نے دونوں روز امامت

سے تعیین اوقات کر کے عرض کی، ایسا ہی حضور کو حکم ہے) مسند امام ابن راہویہ میں مطول و مفصل ہے فی اخرہ

ثم قال جبریل ابین ہذین وقت صلاۃ (پھر جبریل نے عرض کی ان دونوں کے درمیان وقت نماز ہے)

حدیث ۱۴ : دارقطنی و طبرانی و ابو یزید عبد البر ابو مسعود و بشیر بن ابی مسعود دونوں صحابیوں رضی اللہ تعالیٰ عنہما

معجم اوسط حدیث ۸۹۵۶ مکتبہ المعارف ریاض

مؤطا امام مالک وقت الصلوة مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۵

بخاری شریف کتاب مواقیات الصلوات مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵/۱

شرح الزرقانی علی المؤطا باب وقت الصلوة مطبوعہ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر ۱۵/۱

نصب الرایتہ بحوالہ سند ابن راہویہ باب المواقیات مکتبہ اسلامیہ ریاض الشیخ ۲۲۳/۱

راوی جبریل نے عرض کی، مابین ہذین وقت یعنی اس والیوم (کل اور آج کے وقتوں کے درمیان ہر نماز کا وقت ہے)

حدیث ۱۵: ابو داؤد، ترمذی، شافعی، طحاوی، ابن حبان، حاکم حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی، الوقت مابین ہذین الوقتین (وقت وہ ہے جو ان دو وقتوں کے درمیان ہے)

حدیث ۱۶: نسائی و طحاوی و حاکم و بزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے عرض کی، الصلاة مابین صلاتک اس و صلاتک الیوم (نماز دیروزہ و امروزہ کے بیچ میں نماز ہے) بزار کے یہاں ہے، ثم قال مابین ہذین وقت (ان دو کے اندر وقت ہے)

حدیث ۱۷: نسائی و احمد و اسحق و ابن حبان و حاکم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی، مابین ہاتین الصلاتین وقت (ان دو نمازوں کے اندر وقت ہے)

حدیث ۱۸: طحاوی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے گزارش کی، الصلاة فیما بین ہذین الوقتین (نماز ان دو وقتوں کے درمیان ہے)

(نوع آخر) حدیث سائل جسے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامتیں فرما کر ہر نماز کا اول و آخر وقت بتایا۔

حدیث ۱۹: مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ طحاوی حضرت بربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، وقت صلاتکھ بیت ماسا ایٹم (تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا) مسلم کے دوسرے طریق میں ہے، مابین ماسا بیت وقت (اے سائل جو تو نے دیکھا اس کے اندر وقت ہے)

۳۰۵/۱	دارالکتب بیروت	۱۰ مجمع الزوائد	۱۰ مجمع الزوائد
۲۱/۱	مطبوعہ رشیدیہ این کمپنی دہلی	۱۱ باب ما جاز فی مواقیات الصلوات	۱۱ باب ما جاز فی مواقیات الصلوات
۵۹/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	۱۲ کتاب المواقیات آخر وقت الظهر	۱۲ کتاب المواقیات آخر وقت الظهر
۱۸۴/۱	مطبوعہ موسستہ الرسالہ بیروت	۱۳ کشف الاستار عن	۱۳ کشف الاستار عن
۶۱/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	۱۴ کتاب المواقیات آخر وقت العصر	۱۴ کتاب المواقیات آخر وقت العصر
۱۰۲/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۵ شرح معانی الآثار	۱۵ باب مواقیات الصلوات
۲۲۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۶ باب اوقات الصلوات الخمس	۱۶ باب اوقات الصلوات الخمس
۲۲۳/۱	" " " "	" " "	" " "

ترمذی کے یہاں یوں ہے : مواقت الصلاة كما بين هذين (نمازوں کے وقت ایسے ہیں جیسے ان دو کے درمیان)

حدیث ۲۰ : مسلم ابی داؤد نسائی ابن ابان طحاوی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : الوقت بین هذين (وقت ان دو کے درمیان ہے)

حدیث ۲۱ : طحاوی بطریق عطاء بن ابی رباح بعض صحابہ یعنی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور امام عیسیٰ بن ابان بلفظ عن عطاء بن ابی رباح قال بلغني ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : بین صلاتي هذين الوقتين كذا (جی دو وقتوں پر میں نے نماز پر عین ان کے اندر اندر سب وقت ہے) و لفظ الحجج ثم قال ما بينهما وقت (اور کتاب الحج کے الفاظ یہ ہیں : پھر فرمایا ان دونوں کے درمیان وقت ہے)

حدیث ۲۲ : مالک و نسائی و بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : ما بين هذين وقت (ان دو کے درمیان وقت ہے) وفيه الاقتصار على ذكر الفجر فكانه مختصر قلت فقد سواه الدارقطني في سننه من حديث قتادة عن انس مطولا والله تعالى اعلم (اس روایت میں ضرر کا ذکر ہے شاید اس میں نقص ہے میں نے کہا دارقطنی نے اپنے سنن میں اس سے روایت کیا وہ مفصل ذکر کرتے ہیں اللہ تعالیٰ) (نوع آخر) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی کہ کچھ لوگ وقت گزار کر نماز پڑھیں گے تم ان کا اتباع نہ کرنا اسے مطلق فرمایا کچھ سفر و حضر کی تخصیص ارشاد نہ ہوئی ۔

حدیث ۲۳ : مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی احمد دارمی حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی : قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وضرب فخذي كيمفانت اذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها قال قلت ما تأمرني حضور سيد المرسلين صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میری ران پر ہاتھ مار کر فرمایا تیرا کیا حال ہوگا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جائے گا جو نماز کو اس کے وقت سے تاخیر

۲۲/۱	مطبوعہ رشیدیہ امین کمپنی دہلی	۱/۲۲
۲۲۳/۱	قدیمی کتب خانہ اصح المطابع کراچی	۱/۲۲۳
۱۰۲/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱/۱۰۲
۱۲	دار المعارف نعمانیہ لاہور	۱۲
۶۲/۱	مکتبہ سلفیہ لاہور	۱/۶۲
۱	باب ما جاء في مواقت الصلوات	۱
۱	باب اوقات الصلوات الخمس	۱
۱	باب مواقت الصلوات	۱
۱	باب اختلاف اهل الكوفة والمدنية في الصلوة	۱
۱	كتاب امراة	۱

قال صل الصلاة لوقتها الحديث۔
 کریں گے، میں نے عرض کی حضور مجھے کیا حکم دیتے ہیں۔
 فرمایا تو وقت پر پڑھ لینا۔

حدیث ۲۴ : احمد ابوداؤد ابن ماجہ بسند صحیح عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ستكون عليكم بعدى امراء تشغلهم اشياء عن
 الصلاة لوقتها حتى يذهب وقتها فمسلوا
 الصلاة لوقتها الحديث۔
 میرے بعد تم پر کچھ حاکم ہوں گے کہ ان کے کام وقت پر
 انھیں نماز سے روکیں گے یہاں تک کہ وقت نکل جائے گا
 تم وقت پر نماز پڑھنا۔

حدیث ۲۵ : ابوداؤد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كيف بكم اذا انت عليكم امراء يصلون الصلاة
 لغير ميقاتها قلت فما تا صرنا اذا ادركني ذلك
 يا رسول الله قال صل الصلاة ليعقاتها
 واجعل صلاتك معهم مباحة۔
 فرمایا مجھ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا تم لوگوں کا کیا حال ہوگا جب تم پر وہ حکام آئیں گے
 کہ غیر وقت پر نماز پڑھیں گے۔ میں نے عرض کی
 یا رسول اللہ! جب میں ایسا وقت پاؤں تو حضور مجھ
 کیا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا نماز وقت پر پڑھ اور ان کے
 ساتھ نفل کی نیت سے شریک ہو جا۔

(نوع آخر) ارشاد صریح کہ جب ایک نماز کا وقت آیا دوسری کا وقت جانا رہا قضا ہوگئی اور اس کی
 ممانعت و مذمت۔

حدیث ۲۶ : مسلم و ابوداؤد و نسائی و عیسیٰ بن ابان حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

وقت الظهر مالم يحضر العصر وقت المغرب
 مالم يسقط ثور الشفق كنه هذا المختصر
 ظہر کا وقت جب تک ہے کہ عصر کا وقت نہ آئے اور
 مغرب کا وقت جب تک ہے کہ شفق نہ ڈوبے۔

۱/ ۲۳۱ صحیح مسلم باب کراہۃ تاخیر الصلوات
 ۱/ ۹۰ سنن ابن ماجہ باب ما جاء في اذا اخرت الصلوة عن وقتها
 ۱/ ۶۲ سنن ابی داؤد اذا اخر الامام الصلوة عن الوقت
 ۱/ ۲۲۳ صحیح المسلم باب اذا غاب الصلوات الخمس
 مطبوعہ قدیمی کتب خانہ اصح المطابع کراچی
 مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
 محبتی دہلی
 قدیمی کتب خانہ کراچی

حدیث ۲۷: ترمذی و طحاوی بسند صحیح بطریق محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان للصلاة اولا واخرا وان اول وقت صلاة
الظہر حين نزول الشمس واخر وقتها حين
يدخل وقت العصر وفيه ان اول وقت المغرب
حين تغرب الشمس وان اخر وقتها حين
يغيب الشفق

بیشک نماز کے لیے اول و آخر ہے اور بیشک آغاز
وقت ظہر کا سورج ڈھلنے سے اور ختم وقت ظہر کا
وقت عصر آنے پر ہے اور بیشک ابتدا وقت مغرب کی
سورج چھپے ہے اور بیشک انتہا اُس کے وقت کی
شفق ڈوبے۔

حدیث ۲۸: مسلم و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و طحاوی و ابن حبان حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة
ان تؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة
اخرى

سوئے میں کچھ تقصیر نہیں تقصیر جو جاگتے میں ہے کہ
تو ایک نماز کو اتنا پیچھے بٹائے کہ دوسری نماز کا وقت
آجائے۔

یہ حدیث خود حالت سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی تھی حین فاتقہم
صلاة الصبح ليلة التعرّيس وهو عند ابی داؤد و ابن ماجہ من دون قوله ان تؤخر (جب
”ليلة التعرّيس“ کی صبح کو ان فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی۔ یہ روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ میں بھی ہے مگر اس میں ”ان تؤخر“ کا لفظ نہیں ہے۔)
یہ حدیث نص صریح ہے کہ ایک نماز کی یہاں تک تاخیر کرنی کہ دوسری کا وقت آجائے تقصیر و گناہ ہے۔

حدیث ۲۹: بزار و محی السنۃ بنوی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،

قال سألت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
عن قول الله عز وجل الذين هم عن
صلواتهم ساهون قال هم الذين يؤخرون
الصلاة عن وقتها

فرمایا میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے پوچھا وہ کون لوگ ہیں جنہیں اللہ عز وجل قرآن مجید
میں فرماتا ہے غرابی ہے اُن نمازیوں کے لیے جو اپنی
نماز سے بے خبر ہیں ارشاد فرمایا وہ لوگ جو نماز کو اس کے
وقت سے ہٹا کر پڑھیں۔

۱/۲۲ مطبوعہ مطبع رشیدیہ امین کمپنی دہلی
۱/۲۴ مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور
۱/۶۶ مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت

۱/۲۲ جامع ترمذی باب ماجاء فی مواقیط الصلوة
۱/۲۴ سنن ابی داؤد باب فی من نام
۱/۶۶ کشف الاستار عن زوائد البزار باب فی الذین یؤخرون الصلوة عن وقتها

کچھ ضرور نہیں چاہے وقت سے پہلے پڑھ لیں چاہیں وقت کھو کر پڑھیں اصلاً محذور نہیں کہ دو چار روایتیں ہمارے خیال کے مطابق قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مخالف آگئیں وہ ہمیں بے قیدی بنا گئی ہیں یہاں ملا جلی نے بہت کچھ ابحاث اصول کو غریب کیا ہے جس کا جواب ایسا ہی عرض و طویل دیا گیا ہے وانا اقول (اور میں کہتا ہوں) ثبت العرش ثم انقش ارشادات صریحہ قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل ایسا ہی سامان جمع کر لیا ہوتا تو ان کے مقابلہ کا نام لینا تھا سبحن اللہ چند محفل روایات جن میں روایت درایت تنویرات، نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان کے ثبوت ہی پر یقین نہ بعد تسلیم ثبوت خواہی خواہی معنی جمع حقیقی کی تعین، احتمالی باتوں پر خدا و رسول کے صریح احکام کو کراٹھا دیے جائیں ایسے حکموں کے مقابلہ کو انھیں کے پایہ کا جلی واضح ثبوت درکار تھا نہ یہ کہ بزور زبان ابتداء میں کہہ دیجئے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالف کی دخل نہیں انتہا میں کھ دیجئے احادیث صحاح جو جمع پر قطعاً و یقیناً دلالت کرتی ہیں اور بس آپ کے فرمائے سے وہ نصوص قاطعہ یقینیہ مفسرہ ہو گئیں ملا جلی بس اسی ایک نمکتہ پر بحث کا فیصلہ ہے ان روایات کا اثبات جمع حقیقی تقدیم و تاخیر میں نص قطعی یقینی مفسرنا قابل تاویل ہونا ثابت کر دیجئے یا قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل نری زبان زوریوں سے کام نکالنے کا اقرار کیجئے میں صرف نصوص قرآن و حدیث کا نام لیتا ہوں اسے حضرت نمازوں کی توقیت ان کے لیے اوقات کی تعین تو ضروریات دین سے ہے اور ہمارا آپ کا تمام امت مرحومہ کا اجماع قائم کہ وقت سے پہلے نماز باطل اور عمدۃً قضا کر دینا وقت کھو دینا حرام تو اب ظنیت و قطعیت طومات کی بحث سے کچھ علائقہ نہ رہا۔ اس فعل جمع کا جو حاصل ہے یعنی نماز پیش از وقت یا تنفوت وقت اس کی حرمت پر تو ہم اور آپ سب متفق ہوئے اب آپ مدعی ہیں کہ اس حرام قطعی کی یہ صورت خاص حلال ہے جیسا وہ حرام قطعی ہے ویسا ہی قطعی ثبوت اس کی حکمت کا دیجئے ورنہ یقینی کے حضور ظنی محفل کا نام نہ لیجئے خدا کی شان اور قواعد جمع تقدیم میں بھی یہی جرأت کے ادعا کہ تاویل کو دخل نہیں احادیث صحاح قطعاً دلالت کرتی ہیں حالانکہ مفسر و یقینی ہونا درکنار ابو داؤد و امام جلیل الشان تصریح فرمایا کہ اس کے بارے میں اصلاً کوئی حدیث صحیحہ نہ ہوئی مگر ہاں یہ کہنے کہ اپنی زبان اپنا دعویٰ ہے ثبوت مانگنے والے کا کچھ دینا دہرایا ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

لطیفہ : ملا جلی نے ایک مثل پر انتہائے ظہر کے اثبات میں حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حدیث امامت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استدلال کیا جن میں تھا کہ پہلے دن کی ظہر حضور علی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج ڈھلتے ہی پڑھی اور دوسرے دن کی اس وقت کہ سایہ ایک مثل کو پہنچ گیا اس تسک پر اعتراض ہوتا تھا کہ ان حدیثوں میں کل کی عصر بھی تو اسی وقت پڑھنی آئی ہے تو ایک مثل پر وقت ظہر ختم ہو جانا نہ نکلا بلکہ بعد مثل ظہر و عصر دونوں عماروں میں وقت مشترک ہونا مستفاد ہوا ملا جلی اس کے دفع میں فرماتے ہیں روایت نسائی کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت نے پہلے دن عصر جب پڑھی کہ ایک مثل سایہ آگیا اور دوسرے دن ظہر سے

عہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ فل معیار الحق ص ۳۰۳

ایک مثل پر فارغ ہونے پر معنی نہیں کہ کچھ وقت بطور چار رکعت دونوں نمازوں میں مشترک ہے دلیل مزج باعث اختیار کرنے معنی اول کی یہ ہے کہ روایت کی ہے سلم نے عبد اللہ بن عمرو سے ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال وقت الظهر الى ان يحضر العصر اور کہا اللہ تعالیٰ نے ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتباً موقوتاً یعنی ہر نماز کا وقت علمہ علمہ ہے اسی واسطے فرمایا آنحضرت نے انما التضریط علی من لم یصل حتی یجئ وقت الصلاة الاخری سواہ مسلم وغیرہ تو متفقنا احادیث اور اس آیت کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز ادا نہیں ہو سکتی پھر اگر حدیث جابر میں معنی وہ نہ کریں جو ہم نے کیے ہیں کہ پڑھ چکے ایک مثل میں بلکہ یہ کریں کہ پڑھنی شروع کی جب کہ ایک مثل ہوئی تو تعارض ہو گا درمیان ان احادیث کے جن سے امتیاز اوقات ہر نماز کی معلوم ہوئی ہے اور اس حدیث جابر میں جس سے اشتراک نکالتے ہیں اور وقت تعارض موافقت کرنی چاہئے اور صورت موافقت کی یہ ہے جو ہم نے بیان کی اور شاہد اس کی حدیث جبریل ہے معنی اس کے بھی وہی ہیں بعینہ اسی دلیل سے جو گزری حدیث نسائی میں اہم ملخصاً۔

الحمد للہ یہ نو آیت کریمہ اور ہماری حدیثوں سے حدیث ۲۶ و ۲۸ کی نسبت ملا جی کی شہادت ہے کہ مقتضی احادیث و آیات کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں دوسری ادا نہیں ہو سکتی مگر مجھے یہاں ملا جی کا ظلم ظاہر کرنا ہے فاقول باللہ التوفیق اولا حدیث جبریل و حدیث سائل میں یہ معنی کہ ملا جی نے تافہیہ کی تعلیہ جامد سے لیکھ کر چمائے ہرگز نہیں جتنے حدیث جبریل بروایت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نسائی کے یہاں یوں ہے :

ان جبریل اقی التبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حین کان الظل مثل شخصہ فصلی العصر ثم اتاہ فی الیوم الثانی حین کان ظل الرجل مثل شخصہ فصلی الظهر۔

دوسری روایت میں ہے : ثم مکث عقی اذا کان فی الرجل مثله جاءه للعصر فقال قم یا محمد فصلی العصر ثم جاءه من الغد حین کان فی الرجل مثله فقال قم یا محمد فصلی الظهر۔

عہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

۱۔ معیار الحقی، مسئلہ چہارم بحث آخر وقت ظہر مکتبہ نذیریہ لاہور ص ۳۱۶ تا ۳۲۱
۲۔ واضح رہے کہ اولاً کے ذیل میں مذکور تمام روایات کا ترجمہ پہلے گزر چکا ہے۔ اگر ضرورت ہو تو صفحہ ۲۷۸ کی طرف رجوع کریں۔ دہم
۳۔ النسائی کتاب المواقیت آخر وقت العصر مطبوعہ سلفیہ لاہور ۶۰/۱
۴۔ النسائی " " " " اول وقت العشاء " " " ۶۲/۱

مسند اسحق میں ابی مسعود پدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوں ہے : آتاہ حین کان ظلہ مثلہ فقال قم فصل فقام
فصلی العصر ابعد ثم آتاہ من الغد حین کان ظلہ مثلہ فقال له قم فصل فقام فصلی الظهر ابعد
دارقطنی وطبرانی والیہ عمر کے یہاں بروایت عقبہ بن عمرو وبشیر بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوں ہے : جاءہ حین کان
ظل کل شیء مثلہ فقال یا محمد صل العصر فصلی ثم جاءہ الغد حین کان ظل کل شیء مثلہ فقال
صل الظهر فصلی۔

یہ سب حدیثیں تصریح صریح ہیں کہ روح امیں علیہ الصلوٰۃ والسلام ظہر کے لیے حاضر اس وقت ہوئے
 جب سایہ ایک مثل کو پہنچ چکا تھا اس وقت نماز پڑھنے کے لیے عرض کی اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی
 اس کے یہ معنی کیونکہ ممکن کہ ختم مثل تک نماز سے فارغ ہو لیے تھے۔ حدیث سائل بروایت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ میں ابوداؤد کے یہاں یوں ہے : امربلاکلا فاقام الفجر حین النشق (الی قولہ) فاقام الظهر
فی وقت العصر الذی کان قبلہ۔ اس میں تصریح ہے کہ ایک مثل ہونے پر بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر کی
 تکبیر کہی تو مثل تک فراغ کیا۔

ثامناً آیہ کریمہ تو آپ کے نزدیک عام ہے اور احادیث جبریل و سائل خاص اور آپ کے اصول میں عام و
 خاص متعارض نہیں بلکہ عام اُس خاص سے تخصیص ہو جائے گا و لہذا خود بھی یہاں معارضہ صرف احادیث میں مانا نہ
 آیت و حدیث میں پھر ان حدیثوں کے مقابل آیت کا پیش کرنا کیا معنی، کیا آپ کے داؤں کو آیت عام نہیں رہتی
 تخصیص حرام ہو جاتی ہے۔

ثالثاً احادیث میں دفع معارضہ یوں بھی ممکن کہ حدیث تفریط میں وقت الصلوٰۃ الاخریٰ سے اُس کا
 وقت خاص مراد لیجئے یعنی نماز قضا جب ہوتی ہے کہ دوسری نماز کا وقت خاص آجائے جب تک وقت مشترک
 باقی ہے قضا نہ ہوئی اور حدیث عبد اللہ بن عمرو میں ظہر خواہ عصر دونوں سے جس میں چاہئے وقت خاص لے لیجئے
 اور دوسری میں وقت مطلق یعنی ظہر کا وقت خاص وقت عصر آنے تک ہے جب عصر کا وقت آیا ظہر کا خاص وقت
 نہ رہا اگرچہ مشترک باقی ہو یا ظہر کا وقت عصر کے وقت خاص آنے تک ہے کہ اس کے بعد ظہر کا وقت خاص خواہ

۱۔ نصب الرأیۃ بحوالہ سند اسحق بن راہویہ باب المواقیات مکتبہ اسلامیہ ریاض الشیخ : ۲۲۳

۲۔ دارقطنی " " " " " " ۲۵۶/۱

۳۔ سنن ابوداؤد اول کتاب الصلوٰۃ باب المواقیات مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۵۷/۱

۴۔ ترمذی باب المواقیات مطبوعہ رشیدیہ دہلی ۲۵/۱

مشرک اصلاً نہیں رہتا تو صورت موافقت اسی میں منحصر نہ تھی جس سے آپ احتمال اشتراک کو دفع کر سکیں، ملاجی مدعی بننا آسان ہے مگر اقامت دلیل کے گرانبار عہدوں سے سلامت نکل جانا مشکل۔

اب اس صریح ظلم و نا انصافی کو دیکھیے کہ مسئلہ وقت ظہر میں آیت و احادیث توقیت کے عدم و ظواہر پر وہ ایمان کہ نہ آیت صراح تخصیص نہ یہ حدیثیں لائق تاویل نہ ان کے مقابل صحاح حدیث قابل قبول بلکہ واجب کہ وہ حدیثیں تاویلوں کی گھڑت سے موافق کر لی جائیں اگرچہ وہ اُس تاویل سے صاف ابا کرتی ہوں اور ان میں ہرگز تاویل نہ کی جائے اگرچہ بے وقت اُسے جگہ دیتی ہوں۔ اور جب مسئلہ جمع کی بازی آئے فوراً نگاہ پلٹ جائے اب آیت احادیث واجب التخصیص، اور ان کے مقابل زنی احتمالی چند روایات واجب الاعماد و قطعی التخصیص، اور ان کے لیے آیات و احادیث کے مطابق صاف و لطیف محامل مردود و باطل بغرض شریعت اپنے گھر کی ہے، اجتہاد کی کوٹھری دوہرے در کی ہے۔ دیانت کا ٹودو نوں یاگوں کتنا ہے، پورب کی سڑک میں پچھم کا راستہ ہے طر

گر میں گیا ادھر سے ادھر سے نکل گیا

لطیفہ حدیث بست و شتم مروی صحیح مسلم شریف کے جواب میں ملاجی کی نزاکتیں قابل تماشا۔

اولاً یہ حدیث اسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر تاخیر کرے نہ اُس کے حق میں جو مسافر ہو، یہ وہی دعویٰ باطلہ تخصیص بے محض ہے۔

ثانیاً سبب حدیث خود نماز سفر کا سوتے میں قضا ہو جانا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس وقت سفری میں تھے تو نماز سفر کو اس حکم سے خارج ماننا ظر فہالت ہے۔

ثالثاً عذر بدتر از گناہ سنئے فرماتے ہیں اگر کو کہ یہ حدیث سفر میں فرمائی تھی پس مسافر کو حکم اس کا شامل ہوگا تو کہا جائے گا کہ ظرف قول کی باعث اور قرینہ اُس کی تعلیم یا تخصیص پر نہیں ہوتی۔

اقول ملاجی! کسی پڑھے لکھے سے ظرف و سبب کا فرق سیکھو یہ نہیں کہا جاتا کہ حدیث سفر میں فرمائی تھی بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز سفر کا قضا ہونا سبب ارشاد ہوا تو خود سبب نص حکم نص سے کیونکر جدا رہے گا کیا ظلم ہے کہ نص کا خاص جس مورد میں ورود وہی خارج و نا مقصود، اور نص اس کے مباین پر مقصور و محدود۔

عہ اقول ظاہر ہے کہ احتمال اشتراک مسئلہ جمع میں قائل جمع کو اصلاً نافع نہیں جمع تعقید سے تو اُسے مس ہی نہیں اور جمع تاخیر بھی اس کے قائل کے نزدیک صرف آغاز و ابتدائے وقت آخر بقدر چار رکعت سے مخصوص نہیں معذہ واجب وقت مشرک ٹھہرا پہلی نماز بھی اپنے وقت پر ہوئی اور اس کے بعد دوسری بھی اپنے وقت میں، یہ جمع صوری ہے نہ حقیقی کہ ایک نماز اپنے وقت سے خارج ہو کر دوسری کے وقت میں پڑھی جائے کہا لایخفی ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

فت معیار الحق مسئلہ پنجم جمع بین الصلوٰتین ص ۴۱۷ فت معیار الحق ص ۴۱۷

رابعاً قیامت در بار نزاکت تو یہ کی کر فرماتے ہیں اگر ظرف کو داخل ہو تو کہا جائے گا کہ یہ قول آنحضرت سے وقت نماز فجر کے اور فوت ہو جانے نماز فجر کے نیند میں فرمایا تھا پس حکم سفر فجر ہی کا بیان کیا جس کا جمع کرنا کسی نماز سے ممکن نہ تھا نہ ظہر و عصر مغرب و عشا سفر کی کا۔

اقول یعنی یہ تو خوب ہی لیکھا، ہاں ملاجی! حدیث میں کلمہ کا ارشاد ہو رہا ہے فجر سفر کی کا نہ اور نمازوں سفر کی کا یعنی صبح کی نماز میں تقصیر اُس وقت ہوگی کہ تو اُسے نہ پڑھے یہاں تک کہ ظہر کا وقت آجائے بہت معقول سورج نکلے پردن چڑھے ٹھیک دوپہر سو جب تک نماز فجر اٹھا رکھے کچھ تقصیر نہیں جب ظہر کا وقت آئے اس وقت تقصیر ہوگی اناللہ وانا الیہ راجعون ملاجی! دلی میں تو اچھے اچھے حکم سنے گئے ہیں، لکھنے چلے تھے تو پیلے دماغ کی نبض دکھائی ہوتی، نمازیں پانچ ہیں اُن میں چار متوالی الاوقات اور فجر جدا سب کا حکم بیان کیجئے تو بطور تغلیب یہ کلمہ صحیح جیسا کہ حدیث ۳۱ و ۳۲ میں اقوال حضرت ابوہریرہ و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے گزرا کہ خاص فجر کا حکم ان لفظوں سے ارشاد ہو کہ جب تک ظہر نہ آئے فجر نہ پڑھنے میں تقصیر نہیں۔

خامساً اقول ملاجی! اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا تو اخراج ظہر و عصر و مغرب و عشا کے کیا معنی، یہ کیا ستم جہالت ہے کہ آپ کا خصم اطلاق نص و شمول مورد سے تمسک کرے آپ جواب میں اقتصار علی المورد پیش کر دیں یا وہ بے نیکی کہ دخول مورد سے راساً انکار یا یہ شورا شور کی کہ اُسی پر انقطاع اُسی میں انحصار غرض سیدھا چلنا ہر طرح ناگوار۔

سادساً اب اور آنکھیں کھلیں تو علاوہ کی پوٹ باندھی کہ مسافر جمع کرنے والے کو ضرور ہے کہ ارادہ جمع کا پہل نماز کے وقت کے اندر اندر کر رکھے جس نے ارادہ نہ کیا اُس کی جمع درست نہ ہوگی پس اگر مسافر کو بھی شامل کرو تو ایسا مسافر مورد و محل حدیث کا ہوگا۔

اقول یہ ایسا دیسا تم کہہ رہے ہو یا حدیث ارشاد فرما رہی ہے حدیث میں تو ایسے ویسے کی کہیں بوجھی نہیں کہا اپنی جو اسے نفس پر احادیث کا ڈھال لانا ہی عمل بالحدیث ہے۔

سابعاً اقول خود مسافر کو شامل کہہ رہے ہو نہ مسافر سے خاص تو لاجرم حدیث وہ حکم فرما رہی ہے جو مسافر و مقیم سب کو شامل کیا بھلا چنگا مقیم بھی اگر وقت کے اندر اندر نیت رکھے کہ یہ نماز وقت گزر جانے کے بعد پڑھوں گا تو تقصیر نہیں کھلا کھلا رافضیوں کا مذہب کیوں نہیں لکھ دیتے اور بعد خرائی بصرہ نہیں بلکہ تباہی کو نہ اگر حامل ٹھہرے گا تو وہی کہ حدیث احادیث جمع سے مخصوص یہ شامت امام سے وہی آپ کا عذر معمولی جا بجا ہے پھر اُسے

علاوہ کسی منہ سے کہہ رہے ہو، ملاجی! کبھی کسی کرتے سے پالانہ پڑا ہوگا کہ عمل بالحديث کا دعویٰ ٹھیک دیتا، سبحان اللہ
تحریفِ احادیث اور اس کا نام عمل بالحديث اسم طیب و عمل خبیث، ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلی العظیم۔

قسم دوم نصوص خصوص، حدیث ۳۳۳، صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی
و مصنف طحاوی میں بطرق عدیدہ و اتفاق مجملہ و مفصلہ مختصرہ و مطولہ مروی و هذا لفظ البخاری حدثنا عمر
بن حفص بن غیاث ثنا ابی ثناء الاعمش ثنی عمارة عن عبد الرحمن عن عبد الله رضى الله تعالى
عنه قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين
جمع بين المغرب والعشاء، وصلى الفجر قبل ميقاتها ولمسلم حدثنا يحيى بن يحيى
و ابوبكر بن ابی شيبة و ابوكريب جميعا عن ابی معوية قال يحيى اخبرنا ابو معوية عن الاعمش
عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال ما رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الا لميقاتها الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء بجمع
و صلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها وحدثنا عثمان بن ابی شيبة و اسحق بن ابراهيم جميعا عن
جرير عن الاعمش بهذا الاسناد قال قبل و قهها بغلس (يعنى حضرت حاضر سفر و حضر و صاحب و
ملازم علوت و غلوت سيد البشر صلى الله تعالى عليه وسلم سيدنا عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه كرسابقين اولين
في الاسلام و ملازمين خاص حضور سيد الانام عليه افضل الصلوة والسلام سے نتجے بوجہ کمال قرب بارگاہِ اہلبیت رسالت

عہ بخاری مسلم ترمذی نسائی ابوموسیٰ اشعری رضى الله تعالى عنه سے :

قال قد مت انا و اخي من اليمين فمكثنا حينئذ
مانرى الا ان عبد الله بن مسعود رجل من اهلبيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نرى من دخوله
و دخوله اقمه على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم۔ (م)

فرمایا : میں اور میرے بھائی یمن سے آئے تو مدت تک
ہم سمجھا کئے کہ عبد اللہ بن مسعود حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے اہلبیت سے ہیں انھیں اور ان کی ماں
کو جو بچشت کا شانہ رسالت میں آتے جاتے
دیکھتے تھے۔ ۱۲ منہ

۱/ ۲۲۸ صحیح بخاری باب متى يصل الفجر بجمع مطبوعہ مطبعہ ہاشمی میرٹھ
۱/ ۴۱۶ صحیح مسلم باب استحباب زیادة التغلیس بصلوة الصبح مطبوعہ اصح المطابع کراچی
۱/ ۵۳۱ صحیح بخاری مناتب عبد اللہ بن مسعود قدیمی کتب خانہ کراچی

سے سمجھے جاتے اور سفر و حضر میں خدمت والا منزلت منزلت بستر گستری و مسواک و مطہرہ داری و کھش برداری محبوب باری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معزز و ممتاز رہتے، ارشاد فرماتے ہیں میں نے کبھی نہ دیکھا کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز اُس کے غیر وقت میں پڑھی ہو مگر دو نمازیں کہ ایک اُن میں سے نماز مغرب ہے جسے مزدلفہ میں عشاء کے وقت پڑھا تھا اور وہاں فجر بھی روز کے معمولی وقت سے پیشتر تاریک میں پڑھی

حدیث ۳۳: سنن ابی داؤد میں ہے، احمد شافعی تیبہ ناعبد اللہ بن نافع عن ابی مودود عن سلیمان بن ابی یحییٰ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ما جمعا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء قطفی السفر الا ممرہ (یعنی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی سفر میں مغرب و عشاء ملا کر نہ پڑھی سوا ایک بار کے) ظاہر ہے کہ وہ بار وہی سفر حجۃ الوداع ہے کہ شبِ نہم ذی الحجہ مزدلفہ میں جمع فرمائی جس پر سب کا اتفاق ہے۔

اقول اس حدیث کی سند حسنِ جید ہے، قیقبہ توقیبہ میں ثقہ ثبوت رجال ستہ سے، اور عبداللہ بن نافع ثقہ صحیح کتاب رجال صحیح مسلم سے اور سلیمان بن ابی یحییٰ کلاباس بہ (اس میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ ت) ابن حبان نے انہیں ثقات تابعین میں ذکر کیا، رہے ابو مودود وہ عبدالعزیز بن ابی سلیم مدنی بذلی مقبول ہیں کسباف

عہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت علقمہ سے مروی ہیں ملک شام میں گیا دورِ رکعت پڑھ کر دعا مانگی، الہی! مجھے کوئی نیک ہم نشین ملے۔ پھر ایک قوم کی طرف گیا اُن کے پاس بیٹھا تو ایک شیخ تشریف لائے میرے برابر آکر بیٹھ گئے میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے کہا ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ میں نے کہا میں نے اللہ عزوجل سے دعا کی تھی کہ کوئی نیک ہم نشین مجھے ملے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ملا دیئے۔ فرمایا: تم کون ہو؟ میں نے کہا اہل کوفہ سے۔ فرمایا:

اولیس عندکم ابن ام عبد صاحب النعلین والوسادة
مسند خواب و نظروف وضوء طہارت والے۔

یعنی جن کے متعلق یہ خد متیں تھیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس مجلس میں تشریف فرما ہوں نعلین اٹھا کر رکھیں اٹھتے وقت سامنے حاضر کریں سوتے وقت بچھونا بچھائیں اوقات نماز پر پانی حاضر لائیں ظاہر ہے کہ انھیں خلوت و جلوت ہر حالت میں کہیں ملازمت دائمی کی دولت عطا فرمائی پھر ان کے علم کے بعد کسی کی کیا حاجت ہے
قالہ انقاضی کما نقلہ فی المرقاة ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

التقریب - حافظ الشان نے تہذیب التہذیب میں فرمایا : سلیمان بن ابی یحییٰ حجازی روایت عن ابی ہریرۃ و ابی عمر ، و عنہ ابن عجلان و داؤد بن قیس و ابو مودود عبد العزیز بن ابی سلیمان ، قال ابو حاتم ، ما یحدثہ باس ، و ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، روی لہ ابو داود حدیثا واحدا فی الجمع بین المغرب والعشاء -

ثُمَّ اقول بعد مذاقت سند مثل حدیث کا بروایت ایوب عن نافع عن ابن عمر یلفظ ثم یرابن عمر جمع بینہما قط الا تلك الليلة (ابن عمر کو نہیں دیکھا کہ دو نمازوں کو جمع کیا ہو سوائے اس رات کے۔) مروی ہونا کچھ مضرب نہیں اگر یہاں نافع فعل ابن عمر اور وہاں ابن عمر فعل سید البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کریں کیا منافات ہے خصوصاً بروی عن ایوب متصل ہے اور بعض ملاجی کے نزدیک محض مردود و مہمل اور وہ بھی بصیغہ مجہول کہ غالباً مشیر ضعیف ہے تو ایسی تعلیق حدیث منقطع کے کب معارض ہو سکتی ہے ۔

حدیث ۳۵ : مؤطائے امام محمد میں ہے : قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ کتب فی الافاق یناھم ان یجمعوا بین الصلاة و اخیبرہم ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر اخیبرنا بذلک الثقات عن العلاء بن الحارث عن مکحول (یعنی امیر المؤمنین امام العادلین ناطق بالحق و الصواب عسمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام آفاق میں فرمان واجب الاذعان نافذ فرمائے کہ کوئی شخص دو نمازیں جمع نہ کرنے پائے اور ان میں ارشاد فرما دیا کہ ایک وقت میں دو نمازیں ملانا گناہ کبیرہ ہے)

الحمد للہ امام عادل فاروق الحق و الباطل نے حق واضح فرما دیا اور ان کے فرمانوں پر کہیں سے انکار نہ آنے لے گیا مسئلے کو درجہ اجماع تک مقرر کیا ۔

اقول یہ حدیث بھی ہمارے اصول پر حسن جید حجت ہے علاء بن الحارث تابعی صدوق حقیقہ رجال صحیح مسلم و سنن اربعہ سے ہیں ۔

اختلاطہ لا یضر عندنا ما لہ وثبت الاخذ	علاء کا غلط ہونا ہمارے نزدیک مضرب نہیں ہے جب
بعده فقد ذکر المحقق علی الاطلاق	تک یہ ثابت نہ ہو کہ یہ روایت اس سے اختلاط ہے
فی فتح القدر کتاب الصلاة باب الشہید	بعد لی گئی ہے ۔ کیونکہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدر کی

کتاب الصلوٰۃ باب الشہید میں احمد کی روایت ذکر کی ہے جس کا ایک راوی عطاء بن سائب ہے اور عطاء بن سائب کا غلط ہونا سب کو معلوم ہے، مگر ابن ہمام نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حماد ابن سلمہ نے یہ روایت عطاء کے اختلاط میں مبتلا ہونے سے پہلے اس سے اخذ کی ہوگی۔ پھر اس کی دلیل بیان کی اور کہا کہ اگر ابہام پایا بھی جائے تو حسن کے درجے سے کم نہیں ہے۔ (ت)

اور امام محمول ثقہ فقیہ حافظ جلیل القدر بھی رجال مسلم واربعہ سے ہیں۔

مرسل ہمارے اور جمہور کے نزدیک حجت ہے۔ رہا محمد کے اساتذہ کا مبہم ہونا، تو مبہم کی توثیق ہمارے نزدیک نزدیک مقبول ہے، جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ہے خصوصاً جب توثیق کرنے والی امام محمد جیسی ہستی ہو، اور اس سے قطع نظریہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ متعدد اسنادوں سے مروی ہونے کی وجہ سے اس کی یہ خامی دور ہوگئی ہے۔ فتح المغیش میں مقلوب کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ مشائخ البخاری میں احمد ابن عدی سے مروی ہے کہ میں نے متروک مشائخ کو یہ حدیث بیان کرتے سنا ہے۔ ابن عدی ہی کے واسطے سے یہ بات خطیب نے بھی اپنی تاریخ میں ذکر کی ہے اور دیگر علماء نے بھی۔ اور ابن عدی کے اساتذہ کا مبہم ہونا مضر نہیں ہے کیونکہ ان کی تعداد اتنی ہے کہ اس کی وجہ سے وہ مجہول نہیں رہتے۔ (ت)

حدیث ۳۶: امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ آثارا ثورۃ کتاب الحج عیسیٰ بن ابان میں روایت فرماتے ہیں: أخبرنا اسعیل بن ابرہیم البصری عن خالد الحذاء عن حمید بن ہلال عن ابی قتادة

خنیث احمد ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب ومعلومات عطاء بن السائب ممن اختلط فقال ارجوان حماد بن سلمة ممن اخذ منه قبل التغيير ثم ذكر الدليل عليه ثم قال وعلى الاباهام لا ينزل عن الحسن۔ (ملخصاً)

والمرسل حجة عندنا وعند الجمهور اما ابهام شيوخ محمد فتوثيق البهيم مقبول عندنا كما في المسلم وغيره لاسيما من مثل الامام محمد ومع قطع النظر عنه فلما نل ان يقول قد انجبر بالتعدد في فتح المغيش في ذكر المقلوب مروياها في مشايخ البخاري لابي احمد بن عدي قال سمعت عدة مشايخ يحكون وذكرها ومن طريق ابن عدي مرواها الخطيب في تاريخه وغيره ولا يضر جهالة شيوخ ابن عدي فيها فانهم عدد ينجبو به جهالتهم۔

العدوی قال سمعت قراءة كتاب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ثلاث من الكبائر
الجمع بين الصلاتين والفرار من الزجفة والنهبة (یعنی حضرت ابو قتادہ عدوی کہ اجلہ اکابر
وثقات تابعین سے ہیں بلکہ بعض نے انھیں صحابہ میں گنا، فرماتے ہیں میں نے امیر المومنین فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شقہ و فرمان سنا کہ تین باتیں کبیرہ گناہوں سے ہیں : دو نمازیں جمع کرنا اور جہاد میں کفار
کے مقابلے سے بھاگنا اور کسی کا مال لوٹ لینا)

اقول یہ حدیث اعلیٰ درجہ کی صحیح ہے اس کے سب رجال اسماعیل بن ابرہیم ابن علیہ سے آخر تک ائمہ ثقات
عدول رجال صحیح مسلم سے ہیں واللہ الحمد۔

لطیفہ حدیث مؤطا کے جواب میں تو ملا جی کو وہی اُن کا عذر معمولی عارض ہوا کہ منع کرنا عمر کا حالت اقامت
میں بلا عذر تھا۔

اقول اگر ہر جگہ ایسی ہی تخصیص تراش لینے کا دروازہ کھلے تو تمام احکام شریعہ سے بے قیدوں کو سہل چھٹی
طے جہاں چاہیں کہہ دیں یہ حکم خاص فلاں لوگوں کے لیے ہے، حدیث صحیحین کو میں طرح رد کرنا چاہا،

اول انکار جمع اس سے بطور مفہوم نکلتا ہے اور حنفیہ قائل مفہوم نہیں، اس جواب کی حکایت خود اُس
کے رد میں کفایت ہے اُس سے اگر بطور مفہوم نکلتی ہے تو مزدلفہ کی جمع کہ مابعد الایہار سے نزدیک مسکوت عنہ ہے
انکار جمع تو اس کا صریح منطوق و مدلول مطابق و مخصوص جبارۃ النص ہے۔

اقول اولاً اُس کی نسبت اگر بعض اجلہ شافعیہ کے قلم سے براہ بشریت لفظ مفہوم نکل گیا ملا مدعی
اجتہاد و حرمت تعلیہ ابو حنیفہ و شافعی کو کیا لائق تھا کہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم رد کرنے کے لیے ایسی بدیہی غلطی
میں ایک متاخر مقلد کی تعلیہ جامد کرتے شاید رد احادیث صحیحہ میں یہ شرک صریح جائز و صحیح ہو گا اب نہ اُس میں
شائبہ نصرانیت ہے نہ اتخاذ و اجبار اس ہم و سرہبان ہم اس باباً من دون اللہ (انہوں نے اپنے عالموں
اور راہبوں کو اللہ کے علاوہ اپنا رب بنالیا۔ ت) کی آفت کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا مالا تفعلون (اللہ
کے نزدیک بڑا جرم ہے کہ تم اس کام کا کہو جو خود نہیں کرتے۔ ت)

ثانیاً بفرض غلط مفہوم ہی سہی اب یہ نامسلم کہ حنفیہ اس کے قائل نہیں صرف عبارات شارح غیر متعلقہ

بعقوبات ہیں اس کی نفی کرتے ہیں کلام صحابہ ومن بعدہم من العلماء میں مفہوم مخالفت بے خلاف مرعی و معتبر کما نص علیہ فی تہریر الاصول والنہر الغائی والدرا المصنعا وغیرہا من الاسفار قد ذکرنا تفصیلاً فی رسالتنا القطوف الدانیۃ لمن احسن الجماعۃ الشانیۃ۔

دوم ایک رام پوری ملا سے نقل کیا کہ ابن مسعود سے مسند ابی یعلیٰ میں یہ روایت بھی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الصلواتین فی السفر (رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازیں جمع کرتے تھے۔ ت) تو موجد ہے کہ حدیث صحیحین کو حالت نزول منزل اور روایت ابی یعلیٰ کو حالت سیر پر حمل کریں یہ مذہب امام مالک کی طرف خود کر جائے گا۔

اولاً ملا جی خود ہی اسی بحث میں کہ چکے ہو کہ شاہ صاحب نے مسند ابی یعلیٰ کو طبقہ ثانی میں جس میں سب اقسام کی حدیثیں صحیح غریب معروف شاذ منکر منقول موجود ہیں ٹھہرایا ہے، پھر خود ہی اس طبقے کی کتاب کو کتب ثانیہ اس کتاب کی حدیث بدون تصحیح کسی محدث کے یا پیش کرنے سے سند کے کیونکہ تسلیم کی جاوے یہ کتاب اُس طبقے کی ہے جس میں سب اقسام کی حدیثیں صحیح اور سقیم مختلف ہیں یہ کیا دھرم ہے کہ اوروں پر منہ آو اور اپنے لیے ایک رام پوری ملا کی تقلید سے حلال بناؤ واتخذوا اجارہم و سہبانہم۔

ثانیاً اقول ملا جی! کسی ذی علم سے التجا کرو تو وہ تمہیں صریح و محمل و متعین و محمل کا فرق سکھائے حدیث صحیحین انکار جمیع حقیقی میں نص صریح ہے اور روایت ابی یعلیٰ حقیقی جمیع کا اصلاً پتا نہیں دیتی بلکہ احادیث جمع صوری میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں صاف صاف جمع صوری بتا رہی ہیں تمہاری ذی ہوشی کہ نص و محمل کو لڑا کر اختلاف محامل سے راہ توفیق ڈھونڈتے ہو۔

لطیفہ اقول ملا جی کا اضطراب قابل تماشا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہیں راوی جمع ٹھہرا کر عدد رواۃ پندرہ بتاتے ہیں کہیں نافی سمجھ کر چودہ صدر کلام میں جہاں راویان جمع گنائے صاف صاف کہا ابن مسعود فی احدی الروایتین اب رامپوری ملا کی تقلید سے وہ احدی الروایتین بھی گئی ابن مسعود خاصے مشہدان جمع میں ٹھہر گئے۔

سوم جسے ملا جی بہت ہی علق نفیس سمجھے ہوئے ہیں اُن دو کو عربی میں بولے تھے یہاں چمک چمک کر اردو میں چمک رہے ہیں کہ اگر کو جس جمع کو ابن مسعود نے نہیں دیکھا وہ درست نہیں تو تم پر یہ پہاڑ مصیبت کا ٹوٹے گا

کہ جمع بین الظہر اور عصر کو عرفات میں کیوں درست کہتے ہو باوجودیکہ اس قول ابن مسعود کے سے تو نفی جمع فی العرفات کی بھی مفہوم ہوتی ہے پس جو تم جواب رکھتے ہو اسی کو ہماری طرف سے سمجھو یعنی اگر کہو نہ ذکر کرنا ابن مسعود کا جمع فی العرفات کو بنا بر شہرت عرفات کے تھا تو ہم کہیں گے کہ جمع فی السفر بھی قرن صحابہ میں مشہور تھی کیونکہ چودہ صحابی سوا ابن مسعود کے اُس کے ناقل ہیں تو اسی واسطے ابن مسعود نے اس کا استثناء نہ کیا اور اب محل نفی کا جمع بلا عذر ہوگی اور اگر کہو کہ ہم فی العرفات با مقاسمہ معلوم ہوتی ہے تو ہم کو کون مانع ہے مقاسمہ سے علیٰ ہذا القیاس جو جواب تمہارا ہے وہی ہمارا ہے۔ اس جواب کو ملاجی نے کئی سرسبب بنا کر سب سے اول ذکر کیا اُن دو کی تو امام نووی و سلام اللہ علیہما کی طرف نسبت کی مگر اسے بہت پسند کر کے بلا نقل و نسبت اپنے نامہ اعمال میں ثبت رکھا حالانکہ یہ بھی کلام امام نووی میں مذکور اور فتح الباری وغیرہ میں ماثور تھا شہرت جمع عرفات سے جو جواب امام محقق علی الاطلاق محمد بن الہمام وغیرہ علمائے اعلام حنفیہ کرام نے افادہ فرمایا اُس کا نفیس و جلیل مطلب ملاجی کی فہم تنگ میں اصلاً نہ دھنسا اجتہاد کے نشہ میں ادعائے باطل شہرت جمع سفر کا آوازہ کسا، اب فقیر غفرلہ المولیٰ القدیر سے تحقیق حق سنئے فاقول و بول ربی اصول اولاً ملاجی جواب علماء کا یہ مطلب سمجھے کہ سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھیں تو تین نمازیں غیر وقت میں مگر دو ذکر کیں مغرب و صبح مزدلفہ اور عیسری یعنی عصر عرفہ کو بوجہ شہرت ذکر نہ فرمایا جس پر آپ نے یہ کہنے کی گنجائش سمجھی کہ یونہی جمع سفر بھی بوجہ شہرت ترک کی اس ادعائے باطل کا لغافہ تو بحمد اللہ تعالیٰ اوپر کھل چکا کہ شہرت و رکنار نفس ثبوت کے لالے پڑے ہیں حضرت نے چودہ صحابہ کرام کا نام لیا پھر آپ ہی دسلس سے دست بردار ہوئے چار باقی ماندہ میں دو کی روایتیں زری بے علاقہ اتر گئیں رہے دو، وہاں بعونہ تعالیٰ وہ قاہر باہر جواب پاسنے کہ جی ہی جانتا ہوگا، اگر بالفرض دو سے ثبوت ہو بھی جاتا تو کیا صرف دو کی روایت قرن صحابہ میں شہرت ہے، مگر یہاں تو کلام علماء کا وہ مطلب ہی نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف انہیں دو نمازوں عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کا غیر وقت میں پڑھنا ثابت، انہیں دو کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا انہیں دونوں کو صلاتین کہہ کر یہاں شمار فرمایا اگرچہ تفصیل میں بوجہ شہرت عامہ نامہ ایک کا نام لیا صرف ذکر مغرب پر اقتصار فرمایا ایسا اکتنا کلام صحیح میں شائع، قال عز وجل،

وَجَعَلْ لَكُمْ سِرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ (اور تمہارے لیے لباس بنائے جو تمہیں گرمی سے بچاتے ہیں۔ ت)
خود انہیں نمازوں کے بارے میں امام سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ارشاد دیکھئے کہ پوچھا گیا کیا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر میں کوئی نماز جمع کرتے تھے؟ فرمایا: لا الا بجمع (نہ مگر مزدلفہ میں) کما قد ہنا

عن سنن النسائي طحا جی! یہاں بھی کہہ دیجیو کہ جمع سفر کو شہرہ چھوڑ دیا ہے، اور سنیے امام ترمذی اپنی صحیح میں فرماتے ہیں،
العمل علیٰ هذا عند أهل العلم ان لا یجمع بین اہل علم کے ہاں عمل اسی پر ہے کہ بغیر سفر کے اور یوم عرفہ
الصلاتین الا فی السفر او بعرفة۔ کے دو نمازیں جمع نہ کرے۔ (ت)

ترمذی نے صرف نماز عرفہ کا استثنا کیا نماز مزدلفہ کو چھوڑ دیا ہے یہ کہ یہ دونوں جمعیں متلازم ہیں اور ایک کا ذکر
دوسری کا یقیناً نہ کر خصوصاً نماز عرفہ کہ ظہر و اشہر تو مزدلفہ کا ذکر دونوں کا ذکر ہے غرض ان صلاتین کی دوسری نماز ظہر عرفہ
ہے نہ فجر محرومہ مسئلہ جہاگاز کا افادہ ہے کہ دو نمازیں تو غیر وقت میں پڑھیں اور فجر وقت معمول سے پیشتر تاریکی میں
اور بلا شبہ ہر اجماع امت ہے کہ فجر حقیقتہً وقت سے پہلے نہ تھی نہ ہرگز کہیں کبھی اس کا جواز، اور خود اسی حدیث ابو مسعود
کے لفظ مسلم کے یہاں بروایت جریر عن الاعش قال قبل وقتها بغسنت اُس پر شاہد، اگر رات میں پڑھی جاتی ذکر
غسل کے کیا معنی تھے صبح بخاری میں تو تصریح صریح ہے کہ فجر بعد طلوع فجر پڑھی۔

اذ قال حدثنا عبد الله بن سرجاء ثنا اسرا نيل
عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن یزید قال
خرجنا مع عبد الله الى مكة ثم قد منا جمعا
(وفیه) ثم صلى الفجر حين طلع الفجر
الحديث وقال حدثنا عمرو بن خالد ثنا زهير
ثنا ابو اسحق سمعت عبد الرحمن بن یزید
يقول خرج عبد الله رضى الله تعالى عنه فاتي
المزدلفة (وفیه) فلما طلع الفجر قال ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلوا كان لا يصلي
هذه الساعة الا هذه الصلاة في هذا المكان
من هذا اليوم الحديث۔
کہا، حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ ابن رجا نے ہر اسلی
سے، اس نے ابواسحق سے، اس نے عبد الرحمن سے کہ
ہم عبد اللہ کے ساتھ مکہ آئے، پھر مزدلفہ آئے۔ اس
روایت میں ہے کہ پھر فجر پڑھی جب فجر طلوع ہوئی،
الحديث۔ اور کہا، حدیث بیان کی عمر بن خالد نے زہیر
سے، اس نے ابواسحاق سے کہ میں نے عبد الرحمن ابن
یزید سے سنا ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو ہم
مزدلفہ کو آئے۔ اس میں ہے جب فجر طلوع ہوئی تو کہا
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت میں کوئی نماز
نہیں پڑھتے تھے مگر یہ نماز، اسی جگہ، اسی
دن، الحديث۔ (ت)

- ۱/۲۶ لہ جامع ترمذی ابواب الصلوة باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين مطبوعہ رشیدیہ دہلی
۱/۴۱۴ لہ صحیح مسلم استحباب زیادة التغلیس الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۱/۲۲۸ لہ بخاری شریف کتاب المناسک باب متى یصلی الفجر یجمع " " " " اصح المطابع کراچی
۱/۲۲۴ لہ " " باب من اذن واقام لكل واحدة منهما " " " " مطبوعہ رشیدیہ دہلی

اور یہ بھی اجماع موافق و مخالف ہے کہ عصر غرہ و مغرب مزدلفہ حقیقہ غیر وقت میں پڑھیں تو فجر نحر و مغرب مزدلفہ کا حکم یقیناً مختلف ہے ہاں عصر غرہ و مغرب مزدلفہ متحد الحکم اور غیر وقت میں پڑھنے کے حقیقی معنی انہیں کے ساتھ خاص اور جب تک حقیقت بنتی ہو مجاز کی طرف عدول جائز نہیں نہ جمع بین الحقیقۃ و المجاز ممکن خصوصاً ملاجی کے نزدیک تو جب تک مانع قطعی موجود نہ ہو ظاہر پر حمل واجب اور شک نہیں کہ بے وقت پڑھنے سے ظاہر و متبادر وہی معنی ہیں جو اُن عصر و مغرب میں حاصل نہ وہ کہ فجر میں واقع تو واجب ہوا کہ جملہ صلی الفجر اُن صلاتین کا بیان نہ ہو بلکہ یہ جملہ مستقلہ ہے اور صلاتین سے وہی عصر و مغرب مراد تو اُن میں اصلاً کسی کا ذکر ہرگز متروک نہیں، ہاں تفصیل میں پتے کے لیے ایک ہی کا نام لیا بوجہ کمال اشتہار دوسری کا ذکر مطوی کیا کجا اللہ یہ معنی ہیں جو اب علماء کے جس سے ملاجی کی فہم ہمیں اور ناحق انچہ انسان میکند کی ہوس، ملاجی! اب اس برابری کے بڑے بول کی خبریں کہنے کہ جو جواب تمہارا ہے وہی ہمارا سمجھو خدا کی شان سے

او گمان بردہ کہ من کردم چو او
فرق را کے بیند آن استیزہ جو

فائدہ : یہ معنی نفیس فیض فلاح علیم جل مجدہ سے قلب فقیر پر القاء ہوئے پھر ارکان اربعہ ملک العلماء بحر العلوم قدس سرہ مطالعہ میں آئی دیکھی تو بعینہ یہی معنی افادہ فرمائے ہیں والحمد للہ علی حسن التفہیم ارشاد فرماتے ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ :

وایضاً، خبر الجمع انما نقلوا فی غزوة تبوک ،
وکان فی تلك الغزوة الاف من الرجال ، وکان
کل صلوا خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ، ولم یخبر منہم الا واحد او اثنان ،
ولم یشہر ، ولم یرو غیرہ ، بل بعض
الحاضرين انکروا ذلك ، حتی قال ابن مسعود ،
ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم صلی صلاۃ لغير میقاتہا ؛ الا صلی صلوۃ
جمع بین المغرب والعشاء بجمع ، وصلی
الفجر یومئذ قبل میقاتہا ، رواہ الشیخان

نیز دو نمازوں کو جمع کرنے کی خبر صرف غزوہ تبوک میں
منقول ہے اور اس غزوے میں ہزاروں لوگ شامل
تھے اور سب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
پچھے نمازیں پڑھی تھیں ، مگر ایک یا دو کے علاوہ کسی نے
جمع کرنے کا ذکر نہیں کیا ، نہ یہ بات مشہور ہوئی ، اس
روایت کے علاوہ جمع کی کوئی روایت نہیں آئی ہے ،
بلکہ بعض حاضرین تبوک نے اس جمع سے صاف انکار
کیا ہے ، حتی کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ — جن کے بارے
میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
ابن ام عبد (یعنی ابن مسعود) کی باتوں سے تمسک کیا کرے۔

وابوداؤد والنسائی، فنقی ابن مسعود، الذی قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، تمسکوا بعھد ابن اُمّ عبد، تقدیم صلاۃ عن الوقت و تاخیرھا، واخبر بانہ لم یقع الا فی صلاتین، بتین احدھما، وهو المغرب بجمع اخرھا الی وقت العشاء، ولم یمین الاخر، وهو العصر یوم عرفة، بتقدیمہ فی وقت الظھر، لشہرتہ، ولعلہ بالمقایسة، واخبر خبرا آخر، وهو تقدیم الفجر عن الوقت المسنون المعتاد عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واذکاں حال خبر الجمع ما ذکرنا وجب ردہ اونا ویلہ۔

نے فرمایا ہے کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی نماز بغیر وقت کے پڑھی ہو مگر دو نمازیں مزدلفہ میں مغرب وعشاء کو جمع کیا اور اس دن فجر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی۔ بحوالہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی۔ اس طرح ابن مسعود نے نماز کی اپنے وقت سے تقدیم و تاخیر کی نفی کر دی ہے اور بتا دیا ہے کہ ایسا صرف دو نمازوں میں ہوا تھا، جن میں سے ایک نماز کا تو انہوں نے ذکر کر دیا، یعنی مزدلفہ کی مغرب، کہ اس کو عشاء تک مؤخر کیا تھا، مگر دوسری نماز کا ذکر نہیں کیا، یعنی عرفہ کی عصر کا، کہ اس کے ظہر کے وقت میں مقدم کر کے پڑھا تھا، عدم ذکر کی وجہ، اس کا مشہور ہونا ہے، نیز یہ بات قیاس سے بھی معلوم ہو سکتی ہے۔ چنانچہ اس کی بجائے انہوں نے دوسرا واقعہ بیان کر دیا کہ فجر کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسنون اور اپنے معتاد وقت سے پہلے پڑھا، تو جب جمع کی روایت کا حال یہ ہے جو ہم نے ذکر کیا، تو ضروری ہے کہ یا تو اس کو رد کر دیا جائے یا کوئی تاویل کی جائے۔ (ت)

اور اس کے مطالعہ سے بحمد اللہ تعالیٰ ایک اور قرار حسن معلوم ہوا فقیر غفرلہ نے حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پہلے جواب میں غروب شفق کو قرب غروب پر حمل اور اس محمل کو ان نصوص صریحہ مفسرہ کی طرف روکیا اور قصہ مرویہ ابن عمر کو واحد بتایا تھا بعینہ یہی مسلک ملک العلماء نے اختیار فرمایا، فرماتے ہیں:

بل المراد بغروب الشفق، قرب غروبہ، لا ان القصۃ واحدة، وما ذکرنا من قبل مفسر لا یقبل التأویل، فیأول بقرب غروب الشفق، اویقال، هذا من وہم بعض الرواة، واما ما ذکرنا اولاً، فهو مطابق

غروب شفق سے مراد غروب کے قریب ہونا ہے کیونکہ قصہ ایک ہی ہے اور ہم نے پہلے جو روایت بیان کی ہے وہ مفسر ہے، تاویل کا احتمال نہیں رکھتی، اس لیے یا تو غروب شفق کی، قرب غروب سے تاویل کرنی پڑے گی، یا یہ کہا جائے گا کہ یہ کسی راوی کا وہم ہے اور پہلے

للامر المتقرر في الشرع من تعيين الاوقات ۛ
جو ہم نے روایت ذکر کی ہے وہ شرع میں جو کچھ مقرر ہو چکا ہے
یعنی تعیین اوقات، اس کے مطابق ہے۔ (ت)

بمحمّد اللہ تعالیٰ تیسرا توار اور واضح ہوا حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کلام فقیر یاد کیجئے کہ اس روایت
میں اسی طرح مقال واقع ہوئی مگر فقیر کہتا ہے اس کا کون سا حرف جمع حقیقی میں نص ہے الخ بعینہ ہی طریقہ مع شے
زامہ مولانا بحر قدس سرہ چلے بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں،

اما جمیع التقدیم فلم یروا الا فی الروایات الشاذة
لا اعتد ادبہا عند سطوع شمس القاطم - شعر
لیس فی روایۃ ابی داود عن معاذ ما يدل علی
تقدیم العصر عن وقتہا، وانما فیہ، اذا تراغت
الشمس قبل ان یرتحل جمع بین الظہر و
العصر، و یجوز ان یشکون الجمع بان یؤخر
الظہر الی آخر وقتہا ویجعل العصر اول وقتہا۔
او ان المراد بالجمع، الجمع فی نزول واحد؛
وانکنا اوتنا فی وقتہما۔ فافہم - ہکذا ینبغی
ان یفہم المقام ۛ

اگرچہ ادا اپنے اپنے وقت میں کرتے تھے۔ اس کو سمجھو۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے۔ (ت)

اور واقعی بمحمّد اللہ تعالیٰ یہ تینوں مطالب عالیہ وہ جواہر غالیہ ہیں جن کی قدر اہل انصاف ہی جانیں گے علامہ بحر
قدس سرہ سا فاضل جامع اجل و انردیق النظر اگر ایک بیان مسلسل محل مختصر میں انھیں افادہ فرما جائے ان کی شان
تدقیق سے کیا مستبعد پھر بھی ایک رنگ افتخار ان کے کلام سے مترشح کہ فرماتے ہیں ہکذا ینبغی ان یفہم
المقام مگر فقیر حقیر قاصر فارتہان جلال قدسیہ زاہرہ اور ان کے ساتھ اور دقائق و حقائق باہرہ مذکورہ
کثیرہ وافرہ کا افادہ محض عطیہ علیہ حضرت و باب جواد بے سبقت استحقاق و تقدم استعداد ہے ذلك فضل الله
علینا و علی الناس و لکن اکثر الناس لا یشکرون ۛ ربی لك الحمد کما ینبغی للجلال و جہلک

وكمال الا نك ووفور نعمائك صل وسلم وبارك على اكرم انبيائك محمد وآله وسانا صفيائك امين.
مولانا قدس سرہ ان نفائس عزیزہ کو بیان کر کے فرماتے ہیں :

انظر ما اذن نظرنا متنا حيث لا تقوت عنهم
دقیقہ ۱۰ دیکھ تو ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نظر کسی
دقیق سے کہ کوئی دقیقہ ان سے فروگزاشت نہیں ہوتا۔

فقیر کہتا ہے ہاں واللہ آپ کے ائمہ اور کیا جانا کیسے ائمہ ماسکان ازمرہ وکاشغان غمہ ایسے ہی دقیق النظر و
عالی مدارک و شامان بزم و شیران معارک ہیں کہ منازل دقیق اجتہاد میں اوروں کے مساعی جمیلہ اُن کے توسن و رفار
کی گرد کو نہ پہنچے اور کیوں نہ ہو کہ آفرودہ وہی ہیں کہ اگر ایمان و علم ثریا پر معلق ہوتا لے آتے آج کل کے کوران بے بصر
اُن کے معارج علیہ سے بے خبر، اگر آئینہ عالتاب میں اپنا منہ دیکھ کر طعن و تشنیع سے پیش آئیں کیا کیجئے
مر فشانہ نور و سگ عو کو کند

ہر کے بر خلعت خودے تند

(چاند روشنی پھیلاتا ہے اور گتا بھونکتا ہے ہر کوئی اپنی فطرت کے مطابق چلتا ہے)

ان حضرات کی طویل و عریض بد زبانوں کا نمونہ یہیں دیکھ لیجئے مسئلہ جمع میں ملا جلی کے دعوے تھے کہ وہ دلائل قطعیہ
سے ثابت ہے اور اس کا خلاف کسی حدیث سے ثابت نہیں نہ جمع صوری پر اصل کوئی دلیل خفیہ کے پاس ہے
اب بحول وقت رب قہیر سب اہل انصاف نے دیکھ لیا کہ کس ہستی پر یہ ن ترانی کس پر تے پر تپا پانی ولا حول ولا قوۃ
إلا باللہ العلیٰ لعظیم۔

ثانیاً اقول وباللہ التوفیق اگر نظر تتبع کو رخصت جولاں دیکھتے تو بعونہ تعالیٰ واضح ہو کر یہ جواب علما

محض تنزیل تھا ورنہ اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع عرفات بھی ذکر فرما چکے، یہی حدیث
سنن نسائی کتاب النکاح باب الجمع بین الظهر والعصر بعرفہ میں یوں ہے :

ہیں خبر دی اسمعیل بن مسعود نے خالد سے شعبہ سے
عمارہ بن عمیر سے عبدالرحمن بن یزید سے کہ عبداللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا : نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ہر نماز اس کے وقت ہی میں پڑھتے تھے مگر
مزدلفہ و عرفات میں۔

اخبرنا اسمعیل بن مسعود عن خالد عن
شعبۃ عن سلیمان بن عمارۃ بن عمیر عن
عبدالرحمن بن یزید عن عبد اللہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ قال : کان رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم یصلی الصلاۃ لوقتہا الا

بجمع فی مزدلفۃ و عرفات۔

۱۴۸ ص ۱۴۸
۳۹/۲

۱۴۸ ص ۱۴۸
۳۹/۲

مُلا جی! اب کہئے مصیبت کا پہاڑ کس پر ٹوٹا! ملا جی! ابھی آپ کی نازک چھاتی پر دلی کی پہاڑی آئی ہے سخت جانی کے آسرے پر سانس باقی ہو تو سر بجائیے کہ عنقریب مکہ کا پہاڑ ابو قیس آتا ہے۔ ملا جی! دعوے اجتہاد پر ادھار کھائے پھرتے ہو اور علم حدیث کی ہوانہ لگی احادیث مرویہ بالمعنی صحیحین وغیرہا صحاح و سنن مسانید و معاجم و جوامع و اجزاء وغیرہا میں دیکھیے صد ہا مثالیں اس کی پائیے گا کہ ایک ہی حدیث کو رِوَاۃ بالمعنی کس کس متنوع طور سے روایت کرتے ہیں کوئی پوری کوئی ایک ٹکڑا کوئی دوسرا کوئی کسی طرح کوئی کسی طرح جمع طرق سے پوری بات کا پتا چلتا ہے ولہذا امام الشان ابو حاتم رازی معاصر امام بخاری فرماتے ہیں ہم جب تک حدیث کو ساٹھ وجہ سے نہ لکھے اس کی حقیقت نہ پہچانتے۔ یہاں بھی مخرج حدیث اعمش بن عمارۃ عن عبد الرحمن عن عبد اللہ ہے اعمش کے بعد حدیث منتشر ہوئی اُن سے حص بن غیاث و ابو معویہ و ابو عوانہ و عبد الواحد بن زیاد و جریر و سفین و داؤد و شعبہ وغیرہم ابجد نے روایت کی یہ روایتیں الفاظ و اطوار و بسط و اختصار و ذکر و اقتصار میں طرق شتی پر آئیں کسی میں مغرب و فجر کا ذکر ہے ظہر عرفہ مذکور نہیں کروایۃ الصحیحین کسی میں ظہر عرفہ و مغرب کا بیان ہے فجر مزدلفہ مآثور نہیں کروایۃ النسائی کسی میں صرف مغرب کا تذکرہ ہے ظہر و فجر و صیفہ مآثرات وغیرہ کچھ مسطور نہیں

کحدیث النسائی ایضا فی المناسک ، باب جمع الصلاتین بالمزدلفۃ ، أخبرنا القاسم بن زکریا ثنا مصعب بن المقدام عن داود عن الاعمش عن عمارۃ عن عبد الرحمن بن یزید عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع بین المغرب والعشاء مجمل	جیسا کہ نسائی کی حدیث جو کتاب المناسک ، باب جمع الصلاتین بالمزدلفہ میں ہے حدیث بیان کی ہم سے قاسم ابن زکریا نے مصعب ابن مقدم سے ، اس نے داؤد سے ، اس نے اعمش سے ، اس نے عمارہ سے ، اس نے عبد الرحمن ابن یزید سے ، اس نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں جمع کیا۔ (ت)
--	---

اکثر میں نماز فجر پیش از وقت مذکور ہے و هو بطریق کل ما ذکرنا من رِوَاۃ الاعمش ما خلا جریبوا (سوائے جریر کے اعمش کے بتنے راوی ہم نے ذکر کیے ہیں اسی طریقے سے کہتے ہیں) کسی میں لفظ بغلس مفید واقع و مصرح مرام کی تصریح ہے کما مر لمسلم من حدیث الضبی (جیسا کہ مسلم کے حوالے سے ضبی کی حدیث گزری ہے) ان تنوعات سے نہ وہ حدیثیں متعدد ہو جائیں گی نہ ایک طریق دوسرے کا نافی و منافی ہوگا بلکہ ان کے اجتماع سے جو حاصل ہو وہ حدیث نام قرار پائے گا۔ اب خواہ یہ اختلاف رِوَاۃ اعمش کی روایت بالمعنی سے ناشے ہوا خواہ خود اعمش نے

مختلف اوقات میں مختلف طور پر روایت بالمعنی کی اور ہر راوی نے اپنی مسطور پہنچائی چاہے یہ تو یحیٰ اعلمش نے خود کی چاہے عمارہ یا عبدالرحمن سے ہوئی اور وہ سب اعلمش نے سنی یا اعلمش کو پہنچی خواہ اصل فقہائے سند سیدنا عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اوقات حدیدہ میں حسب حاجت مختلف طوروں پر ارشاد فرمائی مثلاً شب مزدلفہ راہ مزدلفہ میں یا وہاں پہنچ کر آج کی مغرب و فجر کا مسئلہ ارشاد کرنے کے لیے صرف انہیں دو کا ذکر فرمایا عصر تو سب کے سامنے ابھی جمیع کرچکے تھے اُس کے بیان کی حاجت کیا تھی دوسرے وقت جمع بین الصلاتین کا مسئلہ پیش ہو وہاں ذکر فجر کی حاجت نہ تھی عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کے ذکر پر قناعت کی کہ سوائے ان دو نمازوں کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی جمع نہ فرمائی اور کسی وقت مغرب و عشاءے مزدلفہ کا ذکر ہو کہ ان میں سنت کیا ہے اس وقت یہ کھلی حدیث مختصر افادہ کی۔

ثُمَّ اقُولُ لعل یہ کہ یہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے مخرج مروی صحیح بخاری و سنن نسائی سے سیدنا امام محمد نے آثار مرویہ کتاب الحج میں بسند جلیل و صحیح جس کے سب رواۃ اجلۃ ثقات و ائمہ اثبات و رجال صحیحین بلکہ صحاح ستہ سے ہیں یوں روایت فرمائی،

سلام بن سلیمان الحنفی ابو اسحاق سبیعی سے عبدالرحمن بن اسود سے و علقمہ بن قیس اور اسود بن یزید سے۔
راوی ہیں کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جمع بین الصلاتین جائز نہیں مگر عرفہ میں ظہر و عصر۔

أخبرنا سالم بن سليم الحنفي عن أبي اسحق السبيعي عن عبد الرحمن بن اسود عن علقمة بن قيس الأسود بن يزيد قال كان عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه يقول لا جمع بين الصلاتين إلا بعرفة الظهر والعصر۔

کیوں ملاحظہ! اب یہاں کہہ دینا کہ ابن مسعود نے فقط جمع عرفات و یکھی جمع مزدلفہ خارج رہی حالانکہ ہرگز نہ اس سے اعراض نہ اس پر اعتراض بلکہ ہر محل و موقع کلام میں وہاں کی قدر حاجت پر اقتصار ہے یہاں مسافر کے جمع بین الظہر و العصر کا ذکر ہو گا اُس پر فرمایا کہ ان میں جمع صرف روز عرفہ عرفات میں ہے اس کے سوا ناجائز، و بسا الصلاتین معرفت بلام فرمایا جس میں اصل عند ہے۔ ملاحظہ! کتب حدیث آنکھ کھول کر دیکھو روایات بالمعنی کے یہی انداز آتے ہیں خصوصاً امام بخاری تو بذات خود اپنی جامع صحیح میں اس کے عادی ہیں حدیث کو ابواب مختلفہ میں بقتدر حاجت پارہ پارہ کر کے لاتے ہیں اس سے ایک پارہ دوسرے کو رد نہیں کرتا بلکہ وہ مجموع حدیث کا مل ٹھہرتی ہے۔

نہیں بجز اللہ تعالیٰ واضح و آشکار ہوا کہ یہ حدیث بھی تمام و کمال یوں ہے کہ میں نے کبھی نہ دیکھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو نمازیں جمع فرمائی ہوں کبھی کوئی نماز اپنے وقت سے پہلے یا وقت کے بعد پڑھی ہو مگر صرف دو عصر و عشاء وقت عصر اور مغرب مزدلفہ وقت عشاء، اور اُس دن فجر کو بھی وقت مسنون و معمول سے پہلے طلوع فجر کے بعد ہی تاریکی میں پڑھ لیا تھا اُس دن کے سوا کبھی ایسا بھی نہ کیا۔ الحمد للہ کہ آفتاب حق و صواب بے پردہ و حجاب رابعۃ النہار پر پہنچا، اب اس حدیث نسائی جامع ذکر عرفہ و مزدلفہ پر ملاجی نے کمال مکارہ جو چوٹیں کی ہیں اُن کی خدمت گزاری کیجئے اور ماہ ضیا پناہ رسالہ کو باذنہ تعالیٰ شب تمام کا مشردہ دیجئے واللہ المعین و بہ نستعین۔

لطیفہ یارب جل جلالہ سے تیری پناہ، ملاجی تو رد احادیث و جرح ثقات و قدح صحاح کے وصفی ہیں۔ عمل بالحدیث کے ادعائی راجع ہیں انھیں مکابروں کی دیواریں چنی ہیں۔ حدیث صحیح نسائی شریف کو دیکھا کہ انھیں مسیبت کا پہاڑ توڑے گی۔ حضرت کے گل سرسبد کو گل تہ گھن بنا چھوڑے گی لہذا بنام حیا سے میخ ادا نسائی اور احادیث صحاح میں کچھ مضمون فریقاً تکذبون و فریقاً تقتلون کی یوں بنا ڈالی حدیث نسائی کی نامقبول اور مجرد اور متروک ہے دو راوی اس کے مجرد ہیں ایک سلیمان بن ارقم کہ اُس کی توثیق کسی نے نہیں کی بلکہ ضعیف کہا اس کو تقریب میں سلیمان بن ارقم ضعیف اور ایک خالد بن مخلد کہ یہ شخص رافضی تھا اور صاحب احادیث افراد کا کہا تقریب میں خالد بن مخلد صدوق تنسیع و لا افراد۔

اقول اولاً وہی ملاجی کی قدیمی سفاہت نشیۃ ورفض کے فرق سے جہالت۔

ثانیاً صحیحین سے وہی پُرانی عداوت خالد بن مخلد نہ صرف نسائی بلکہ بخاری و مسلم و غیرہ جملہ صحاح ستہ کے رجال

سے ہے امام بخاری کا خاص استناد اور مسلم و غیرہ کا استناد الاستناد۔

ثالثاً ملاجی! تم نے تو علم حدیث کی الف بے بھی نہ پڑھی اور ادعائے اجتہاد کی یوں بے وقت جڑھی ذرا کسی بڑے بکھے سے ضعیف و تشیع و صاحب افراد اور متروک الحدیث میں فرق سیکھو، تشیع و صاحب اسناد ہوتا تو اصلاً موجب ضعف نہیں، صحیحین دیکھیے ان کے رواۃ میں کتنے تشیع موجود ہیں اور کتنے افراد والوں کی کیا گنتی جبکہ ہم حاشی فصل اول میں بکثرت لہ اوہام بیہم، سہما و ہم، یخطن، یخطن کثیرا، کثیر الخطا، کثیر الغلط وغیرہ والے ذکر کر آئے، رہا ضعیف اُس میں اور متروک میں بھی زمین و آسمان کا بل ہے ضعیف کی حدیث معتبر و مکتوب اور منہات و شواہد میں مقبول و مطلوب ہے بخلاف متروک اس معنی اور اس کے متعلقہ کی

علہ مثل ابان بن یزید العطار، یزید بن ابی انیسۃ، عبد الرحمن بن غزوان وغیرہم ۱۲ منہ (د م)

علہ جن میں تیس سے زیادہ حاشی فصل اول پر مذکور ہوئے ۱۲ منہ (د م) فل میبار الحق ۳۸

تحقیقات جلیلہ فقیر غفرلہ القدر کے رسالہ **الہاد الکاف فی حکم الضعاف**^{۱۳} میں مطالعہ کیجئے اور سرودست اپنی مبلغ علم تقریب ہی دیکھیے کہ ضعیف درجہ نامزد اور متروک اُس کے دو پایہ نیچے درجہ عاشد میں ہے خود بعض ضعیفہ رجال شیخین میں اگرچہ متابعہ یا یوں بھی واقع جس سے اُن کا نام متروک ہونا واضح۔

مثلاً (۱) اسید (۲) اسباط (۳) عبد الکرم (۴) اشعث (۵) زمرہ (۶) محمد ابن یزید رفاعی (۷) محمد بن عبد الرحمن (۸) احمد (۹) ابی اور دوسرے۔

تقریب میں کہا کہ پہلے پانچ ضعیف ہیں، چٹا بھی خاص قوی نہیں ہے، ساتواں مبہول ہے، آٹھویں کو ابوحاتم نے ضعیف کہا ہے، نویں میں بھی ضعف ہے۔

عبد الکرم کے لیے ضروری نے تہذیب میں "خت" کی علامت لگائی ہے (واضح رہے کہ "خ" سے مراد بخاری ہے اور "ت" سے تعلق، یعنی بخاری نے بھی اس کی روایت قطعاً کی ہے) میزان میں بھی تہذیب کی پیروی کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے بخاری نے قطعاً اور مسلم نے متابعہ روایت کی ہے۔ اسی طرح حافظ نے بھی تقریب کی علامات میں اس کی پیروی کی ہے لیکن پھر متنبہ کیا ہے کہ صحیح "خ" ہے ("خت" نہیں) چنانچہ حافظ نے پہلے تو عبد الکرم کی وہ روایت ذکر کی ہے جو بخاری میں ہے پھر کہا ہے کہ یہ روایت وصل کے ساتھ ہے نہ کہ تعلق کے طور پر۔ (اس لیے "خ" کے ساتھ "ت" نہیں ہونی چاہئے کیونکہ "ت" تعلق کی علامت ہے)

(محمد ابن یزید) رفاعی کے بارے میں کہا ہے

لے تقریب التہذیب ترجمہ نمبر ۶۲۲۱ محمد بن یزید دار الکتب العمیۃ بیروت ۱۴۲۸/۲ (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ مثل اسید بن خرید، اسباط ابوالیسع، عبد الکرم بن ابی المخار، والاشعث بن سوار، زمرہ بن صہاح، محمد بن یزید الرفاعی، محمد بن عبد الرحمن موی بنی زہرہ، احمد بن یزید الحسافی، ابی بن عباس وغیرہم، قال فی التقریب فی الخمسة الاول: ضعیف، والسادس یس بالقوی، والسابع مجہول، والثامن ضعفہ ابوحاتم، والتاسع فیہ ضعف۔ وعبد الکرم، علم لہ المزی فی التہذیب خت، وتبعہ فی المیزان، فقال: اخرج لہ خ تعلیقاً، وھ متابعتہ۔ وكذا تابعہ الحافظ فی س مواضع التقریب، ثم نبہ ان الصواب خ، حیث ذکر مالہ فی الجامع الصحیح، ثم قال: ھذا موصول ولس معلقاً۔ وقال فی الرفاعی: ذکرہ ابن عدی فی شیعہ البخاری، وجزم الخطیب بان البخاری راوی عنہ، لکن قد قال البخاری، راوی عنہم مجمعی علی ضعفہ۔ اھ قلت: البشیر اثبت، فلذا

رابعاً یہ سب کلام ملاجی کی غبی بول عیسیٰ احکام مان کر تھا حضرت کی اندرونی حالت دیکھیے تو پھر حسب عادت جو روایت حدیث بنے نسب و نسبت پائے ان میں جہاں تحریف و تصرف کا موقع ملا وہی تبدیل کا رنگ لائے سند میں تھا عن شعبۃ عن سلیمان۔ اب ملاجی اپنی مبلغ علم تقریب کھول کر بیٹھے روایت نسائی میں شعبہ نام کا کوئی نہ ملا جس پر تقریب میں کچھ بھی برج کی ہو لہذا وہاں بس نہ چلا سلیمان کو دیکھیں تو پہلی بسم اللہ یہی سلیمان بن ارقم ضعیف نظر پڑا حکم جڑ دیا کہ سند میں وہی مراد اور حدیث مردود، ملاجی! اپنے دھرم کی قسم سچ بتانا یہ جبروتی حکم آپ نے کس دلیل سے جمایا، کیا اسی کا نام محدثی ہے، سچے ہو تو برہان لاؤ ورنہ اپنے کذب و عیب جرم بالغیب پر ایمان قلہا تو ابوہانک ان کنتم ضد قین حتی طلبان و حق یوشس کو اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ مخرج حدیث اعمش عن عمارۃ عن عبد الرحمن عن عبد اللہ ہے بخاری مسلم ابوداؤد نسائی وغیرہم سب کے یہاں حدیث عمارہ بطریق امام اعظم ہی مذکور، صحیحین کی تین سندیں بطرق حفص بن غیاث و ابی معویۃ و جریر و کلثوم عن الاعمش عن عمارۃ عن عبد اللہ کلام میں، اور ایک سند نسائی بطریق داؤد عن الاعمش عن عمارۃ اس کے بعد سن چکے۔ پنجم نسائی کتاب الصلاۃ میں ہے، اخبرنا قتیبة بن سافین نا الاعمش عن عمارۃ الخ۔ ششم نسائی مناسک باب الوقت

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

علمنا علیہ الخ، و اخرنا ہا عن لکان تردد المحافظ۔ والا نضاف ان فلیحا و عبادا و امثالہا ایضا ضعیفاء، و العذر ما افادہ الامام ابن الصلاح و تبعہ النووی وغیرہ خارجہ و اعرف۔ واللہ تعالیٰ اعلم (م)

ہوتی ہے (اور ابن عدی نے اس کا شیخ بخاری ہونا ثابت کیا ہے) اس لیے ہم نے بھی اس کے نام پر "خ" کی علامت نسائی ہے۔ لیکن حافظ کو چونکہ اس کے شیخ بخاری ہونے میں تردد ہے اس لیے "خ" کو ہم نے "م" کے بعد لگایا ہے ("م" سے مراد مسلم ہے) اور انصاف کی بات یہ ہے کہ فلیح، عباد اور ان جیسے اور کئی راوی بھی ضعیف ہیں اس کے باوجود ان کی روایات صحاح میں پائی جاتی ہیں، امام ابن الصلاح نے اس کی معذرت خواہ وجہ بیان کی ہے اور نووی وغیرہ نے بھی ان کا اتباع کیا ہے، اس لیے ان کی طرف مراجعت کرو اور سمجھو! واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

الذی یصلی فیہ الصبح بالزلفۃ اخبرنا محمد بن العلاء ثنا ابو معویۃ عن الاعمش عن عمارۃ الخ
 یفتم سنن ابی داؤد حدثنا مسدد بن عبد الواحد بن زبید وابو عوانۃ وابو معویۃ حد ثوہم
 عن الاعمش عن عمارۃ - شتم امام طحاوی حدثنا حسین بن نصر ثنا قبیصۃ بن عقبۃ والفریابی
 قال ثنا سفین عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیر الخ - یہ امام اعمش امام اہل ثقہ ثبت جت حافظ
 ضابط کبیر القدر جلیل الفخر اہل ائمہ تابعین ورجال صحاح ستہ سے ہیں جن کی وثاقت عدالت جلالت آفتاب نیمروز
 سے روشن تر ان کا اسم مبارک سلیمان ہے وہی یہاں مراد، کاش تضعیف ابن ارقم دیکھ پانے کی خوشی ملاجی کی آنکھیں
 بند نہ کر دیتی تو آگے سوچنا کہ دنیا میں ایک ہی سلیمان نہیں دو ورق لوٹتے تو اسی تقریب میں تھا، سلیمان بن
 مہران الاعمش ثقہ حافظ عارف بالقرائت وشرح (سلیمان ابن مہران اعمش، ثقہ ہے، حافظ ہے،
 قرآن کو جاننے والا ہے، متقی ہے۔ ت) جن حضرات کا جو شہر تیز اس حد تک پہنچا ہوا ہے کیا کہا جائے کہ ان
 سلیمان سے راوی بھی آپ نے دیکھے کون ہیں امیر المؤمنین فی الحدیث امام شعبہ بن الحجاج جنہیں التزام تھا کہ ضعیف
 لوگوں سے حدیث روایت نہ کریں گے جس کی تفصیل فقیر کے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الابرہامین
 میں مذکور وہ اور ابن ارقم سے روایت مگر ناداقوں سے ان باتوں کی کیا شکایت!

خاصاً حضرت کو اپنی پرانی مشق صاف کرنے کو اسی طرح کا ایک اور نام ہاتھ لگا یعنی خالد امام نسائی
 نے فرمایا تھا: اخبرنا اسنعیل بن مسعود عن خالد عن شعبۃ بن عبد ربیع عن حکم لگا دیا کہ اس سے مراد
 خالد بن مخلد رافضی ہے ملاجی! پانچ پیسے کی شیرینی تو ہم بھی چڑھائیں گے اگر ثبوت دو کہ یہاں خالد سے یہ شخص
 مراد ہے، ملاجی! تم کیا جانو کہ ائمہ محدثین کس حالت میں اپنے شیخ کے مجرد نام بے ذکر میز پر اکتفا کرتے ہیں، ملاجی
 صحابہ کرام میں عبد اللہ کہتے بکثرت ہیں خصوصاً عبادہ بن حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم، پھر کیا وجہ ہے کہ جب بصری
 عن عبد اللہ کہے تو عبد اللہ بن عمرو بن عاص مفہوم ہوں گے، اور کوئی کہے تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم،
 پھر رواۃ مابعد میں تو عبد اللہ صدہا ہیں مگر جب سید کہیں حدثنا عبد اللہ تو خواہ مخواہ ابن المبارک ہیں،
 محمد بن کا شمار کون کر سکتا ہے مگر جب بندہ کہیں عن محمد عن شعبۃ تو غندر کے سوا کسی طرف ذہن نہ جائے گا
 وعلیٰ ہذا القیاس صدہا مثالیں ہیں جنہیں ادنے ادنے خدام حدیث جانتے سمجھتے پہچانتے ہیں۔ ملاجی! یہ

- ۱۔ سنن النسائی الوقت الذی یصلی فیہ الصبح بالزلفۃ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی ۴۶/۲
 ۲۔ سنن ابی داؤد باب السلوۃ بجمع آفتاب عالم پریس لاہور ۲۶۷/۱
 ۳۔ شرح معانی الآثار الجمع بین الصلوۃین ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۳/۱
 ۴۔ تقریب التہذیب ترجمہ نمبر ۲۶۳ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۹۲/۱

خالد امام اجل ثقہ ثبت حافظ جلیل الشان خالد بن حارث بصری ہیں کہ امام شعبہ بن الحجاج بصری کے مقلد تلامذہ اور امام اسمعیل بن مسعود بصری کے اجل اساتذہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں اسمعیل بن مسعود کو ان سے اور انھیں شعبہ سے اکثر روایت بدرجہ غایت ہے، اسی سنن نسائی میں اسمعیل کی بیسیوں روایات ان سے موجود، ان میں بہت خاص اسی طریق سے ہیں کہ اسمعیل خالد بن حارث سے اور خالد شعبہ بن الحجاج سے ان میں بہت جگہ خود اسمعیل نے نسب خالد مصرحاً بیان کیا ہے۔ بہت جگہ انھوں نے حسب عادت مطلق چھوڑا۔ امام نسائی نے واضح فرمادیا ہے بہت جگہ سابق و لاحق بیانوں کے اعتماد پر یوں ہی مطلق باقی رکھا ہے میں آپ کا حجاب ناواقفی توڑنے کو ہر قسم کی مصرح روایات سے بہ نشان کتاب و باب کچھ حاضر کروں۔

طریق شعبہ (۱) کتاب الافتتاح باب التطبيق اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبه عن سليمان بن النخعي۔

(۲) کتاب الطهارة باب النفع اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبه النخعي۔

(۳) کتاب المواقيت الرخصة في الصلاة بعد العصر اخبرنا اسمعیل بن مسعود عن خالد بن الحارث عن شعبه النخعي۔

(۴) کتاب الامامة الجماعة اذا كانوا اثنين اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن الحارث عن شعبه النخعي۔

(۵) کتاب السور باب التحريم اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبه النخعي۔

(تصريح اسمعیل سوئے ماصر)

(۶) کتاب الامامة الرخصة للامام في التطويل اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن الحارث النخعي۔

طریق شعبہ	باب التطبيق	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	۱۲۳/۱
۱	باب النفع	" " "	۱۹/۱
۳	الرخصة في الصلاة بعد العصر	" " "	۶۷/۱
۴	الجماعة اذا كانوا اثنين	" " "	۹۷/۱
۵	باب التحريم	" " "	۱۴۶/۱
۶	الرخصة للامام في التطويل	" " "	۹۴/۱

- (۷) کتاب قیام اللیل باب قت رکعتی الفجر اخبرنا اسمعيل بن مسعود قال ثنا خالد بن الحارث الخ۔
 (۸) کتاب الزکوٰۃ عطیۃ المرأة لغير اذن زوجها اخبرنا اسمعيل بن مسعود ثنا خالد بن حارث الخ۔
 (۹) المزارة إحدیث النبی عن کرمی الارض بالثلث والرابع اخبرنا اسمعيل بن مسعود قال ثنا خالد بن الحارث الخ۔

(۱۰) القسامة والقود باب عقل الاصاب اخبرنا اسمعيل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث الخ۔

۱۱- (تصريح النسائي)

- (۱۱) کتاب الحيض مضاجعة الحيض في ثياب جيفة اخبرنا اسمعيل بن مسعود حدثنا خالد هو ابن الحارث الخ۔
 (۱۲) قبيل کتاب الجمعة باب اذا قيل للرجل هل سليت اخبرنا اسمعيل بن مسعود ومحمد بن عبد الاعلى قال حدثنا خالد هو ابن الحارث الخ۔

(۱۳) کتاب الصيام المتقدم قبل شهر رمضان اخبرنا اسمعيل بن مسعود ثنا خالد وهو ابن الحارث الخ۔

(۱۴) المزارة من الاحاديث المذكورة اخبرنا اسمعيل بن مسعود ثنا خالد وهو ابن الحارث الخ۔

- (۱۵) کتاب الاشارة والترخيص في انبأ البسر اخبرنا اسمعيل بن مسعود ثنا خالد يعني ابن الحارث الخ۔
 کیوں ملاجی! یہ کیا دین و دیانت ہے کہ حدیثیں رد کرنے کو ایسے جھوٹے فقرے بناؤ اور سچے تکان جزم کرتے ہوئے پک تک نہ جھکاؤ، وہ تو خدا نے خیر کر لی کہ امام نسائی نے اسمعيل بن مسعود کہہ دیا تھا کہیں نہ اسمعيل ہوتا تو ملاجی کو کہتے کیا لگتا کہ یہ حدیث تم اہل سنت کے نزدیک سخت مردود کہ آس کی سند میں اسمعيل پہلوی موجود

۲۰۶/۱	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	باب وقت رکعتی الفجر	سنن النسائي
۲۸۹/۱	" " "	عطیۃ المرأة الخ	" " "
۱۳۳/۲	" " "	الثالث من الشروط في المزارة والثالث	سنن النسائي
۲۴۷/۲	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	باب عقل الاصاب	سنن النسائي
۴۳/۱	" " "	مضاجعة الحيض الخ	سنن النسائي
۱۶۰/۱	" " "	باب اذا قيل للرجل الخ	" " "
۲۳۹/۱	" " "	التقدم قبل شهر رمضان	" " "
۱۴۶/۲	" " "	المزارة من الاحاديث المذكورة	" " "
۳۲۱/۲	مطبوعہ سلفیہ لاہور	الترخيص في انبأ البسر الخ	" " "

مُلاحِظی! صرف ایک مسئلے میں اول تا آخر اتنی خرافات، علم حدیث کی کھل کھل باتوں سے یہ جاہلانہ مخالفت، اگر دیدہ و دانستہ ہیں تو شکایت کیا ہے کہ اتنے حق و طبع باطل و تلبیس عامی و اغوائے جاہل، طوائف ضالہ کا ہمیشہ داب رہا ہے، اور اگر خود حضرت کی حدیث دانی اتنی ہے تو خدا را خدا اور رسول سے حیا کیجئے، اپنے دین و دھرم پر دیا کیجئے یہ منہ اور اجہتا کی ٹپک، یہ یاقوت اور مجتہدین پر ہمک، عمر و فاکرے تو آنکھ دس برس کسی ذی علم مقلد کا کفش برداری کیجئے، حدیث کے متون و شروح و اصول و رجال کی کتابیں سمجھ کر پڑھ لیجئے اور یہ نہ شرمائیے کہ بوڑھے لوطوں کے پڑھنے پر لوگ ہنستے ہیں، ہنسنے دو ہنستے ہی گھر بستے ہیں، اگر علم مل گیا تو عین سعادت یا طلب میں مر گئے جب بھی شہادت، بشرط صحت ایمان و حسن نیت واللہ الہادی للقلب اخبت۔

الحمد للہ مہر حق مقلی ہوا اور آفتاب صواب منجلی، جن جن احادیث سے جمع بن الصلا تین کا ثبوت نہ سہل ثبوت ملک قطعی ثبوت زعم کیا گیا تھا واضح ہوا کہ اُن میں ایک حرف ثبوت مقال نہیں مذہب حنفی اثبات صوری و نفی حقیقی دونوں میں بے دلیل بتا دیا تھا، روشن ہوا کہ قرآن و حدیث اُسی کے موافق دلائل ساطعہ اُسی پر ناطق جن میں رد و انکار کی اصلاً مجال نہیں، اور یعونہ تعالیٰ لطیف مسئلہ وہ تازہ مجملہ کہ نہ مشغلہ اُدعائے عمل بالحدیث کا اُشغلا اُس کا بھرم بھی من مانتا کھلا کہ ہمارے غرض ہو سس سے کام اور اتباع حدیث کا نام بدنام، پُرانے پُرانے حد کے سیانے جب اپنی سخن پروری پر آئیں صحیح حدیث کو مردود بتائیں ثقت ائمہ کو مطلقون بتائیں، بخاری و مسلم پس پشت ڈالیں، اُن کے رواۃ و اسانید میں شاخا نے نکالیں، ہزار چھل کریں سو ہزار پیچ جیسے بنے صحیح حدیثیں بیچ، امام مالک و امام شافعی کی تعلید حرام نہ فقط حرام کہ شرک کا پیغام، مگر جب حنفیہ کے مقابل دم پر بنے مجتہد چھوڑ مقلدوں کی تعلید سے گاڑھی چھنے، اب ایک ایک شافعی مالکی کو جھک جھک کر سلام اُس کے پاؤں پکڑ اُس کا دامن تمام، یہ بڑا پیشوا وہ بھاری امام، اُن میں جس کا کلام کہیں ہاتھ لگ گیا اگرچہ کیسا ہی ضعیف کتنا ہی خطا، بس خضر مل گئے غنیمے کھل گئے، اندر کے جی کے کواڑ کھل گئے سب کو فت سوخت کے غبار وصل گئے، وحی مل گئی ایمان لے آئے اُسی سے خفیہ پر حجت لائے، اب خبردار کوئی پیچھے نہ پڑو اجبار و رہبان کی آیت نہ پڑھو، چھٹکارے کی گھڑی بچاؤ کا وقت ہے، شرک بلا سے ہوا تو مکت ہے۔ مسلمانو! حضرات کے یہ انداز دیکھئے بھالے اپنا ایمان بچائے سنبھالے، فریب میں نہ آنا یہ زہر درجام ہیں دھوکا نہ کھانا، سبزہ بردام ہیں بے سہاروں کی چال ہر حال بُری ہے تعلید سے بری ائمہ سے بری ہے بے راہ روی کا دھیان نہ لانا چادر سے زیادہ پاؤں نہ پھیلانا، اتباع ائمہ راہ بُدی ہے راہ بُدی کا والی خدا ہے، اللہ الحمد و فی الہدایۃ منہ البدایۃ و الیہ النہایۃ۔

خلاصۃ الکلام و حسن الختام الحمد للہ سخن اپنے ذرۃ اقصیٰ کو پہنچا اب طغص کلام و حاصل مرام چند

باتیں یاد رکھئے،

اولاً جمع صوری ہدلائل صحیحہ روشن ثبوت سے بے پردہ و حجاب اور اُس کا انکار انکار آفتاب ۔
ثانیاً کسی حدیث صحیح میں جمع تقدیم کا نام کو بھی اصلاً پتا نہیں اُس کی نسبت ادعاے قطعی ثبوت محض
نہج العکبوت ۔

ثالثاً جمع تاخیر میں بھی کوئی حدیث صحیح صریح جیسا کہ ادعا کیا جاتا ہے ہرگز موجود نہیں یا ضعاف و مناہیر
ہیں یا محض بے عائد یا صاف محفل اور محتملات سے ہوس اثبات محفل و محفل ۔

رابعاً جب جمع صوری پر ثبوت مفسر متعین ناقابل تاویل قائم تو محتملات خصوصاً حدیث ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کا اُسی کی طرف رجوع لازم کہ قاعدہ ارجاع محفل پر متعین ہے نہ عکس کہ سر اسرکس ۔

خامساً نماز بعد شہادتین اہم فرائض و اعظم ارکان اسلام ہے اور اُس میں رعایت وقت کی فرضیت
اور اظہر ضروریات دین سے جسے مسلمانوں کا ایک ایک بچہ جانتا ہے یوں اوقات خمسہ غایت شہرت و استغناء پر
بالغ حد تو اتنے ہیں اگر حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حالت سفر میں جس کی ضرورت ہمیشہ
ہر زمانہ میں ہر شخص کو رہی اور رہتی ہے چار نمازوں کے لیے اوقات مشہورہ معلومہ معروفہ کے سوا قولاً یا فسخاً کوئی
اور حکم عطا فرمایا ہوتا تو واجب تھا کہ جس شہرت جلیلہ کے ساتھ اوقات خمسہ منقول ہوئے اُسی طرح یہ نیا وقت بھی
نقل کیا جاتا آخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فعل کسی خلوت میں نہ کیا غزوہ تبوک میں ہزار ہا صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمراہ رکاب سعادت مآب تھے اگر حضور جمع فرماتے بلاشبہ وہ سب کے سب دیکھتے اور کثرت
رواۃ سے اسے بھی مشہور کر چھوڑتے یہ کیا کہ ایسی عظیم بات ایسے جلیل فرض کے ایسے ضروری لازم میں ایسی مسریح
تبدیل ایسے مجمع کثیر کے سامنے واقع ہوا اور اُسے ہی دو ایک راوی روایت فرمائیں تو بلاشبہ یہی جمع صوری فرمائی
جس میں نہ وقت بدلانہ کسی حکم میں تغیر نے راہ پائی کہ اُس کے اشتہار پر دواعی متوفر ہوتے نظر انصاف صاف ہو
تو صرف ایک ہی کلام تمام دلائل خلاف کے جواب کو پس ہے کہ جب باوصف تو قدر دواعی نقل آحاد ہے تو لاجرم
جمع صوری پر محمول کہ تو فرمہور اور بالفرض کوئی روایت مفسرہ ناقابل تاویل ملے تو متروک العمل کہ ایسی جگہ آحاد رہنا
عقل سے دور ۔

سادساً نمازوں کے لیے تعیین و تخصیص اوقات و آیات قرآن عظیم و احادیث حضور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قطعی الثبوت ہے اگر کہیں اُس کا خلاف مانے تو وہ بھی ویسا ہی قطعی چاہیے جیسے
عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کا اجماعی مسئلہ ورنہ یقینی کے مقابل ظنی مضمل ۔

سابعاً بالفرض اگر مثل منع دلائل جمع بھی قابل سمع تسلیم کیجئے تاہم ترجیح منع کو ہے کہ جب حافظ و ملج مجمع
ہوں تو حاضر مقدم ہے ۔

شامناً جانب جمع صرف نقل فعل ہے قول اگر ہے تو جمع صوری میں اور جانب منع دلائل قولیہ و فعلیہ دونوں موجود اور قول فعل پر مزج تو مجموع قول و فعل محض نقل فعل پر بدرجہ اولیٰ۔

تاسعاً افضیت راوی اور مزج منع ہے کہ ابن عمر و انس میں کسی کو فقہا بہت جلیلہ عبد اللہ بن مسعود تک رسائی نہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، یہ وہی ابن مسعود ہیں جن کی نسبت حدیث میں ہے، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

تمسکوا بعہد ابن امیر عبد اللہ (ابن ام عبد اللہ کی باتوں سے تمک کیا کرو) رواہ الترمذی عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (نوٹ، اصل متن ترمذی میں الفاظ یوں ہیں تمسکوا بعہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ۔ نذیر احمد) مرقاۃ میں ہے اسی لیے ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُن کی روایت و قول کو خلفائے اربعہ کے بعد سب صحابہ کے قول پر ترجیح دیتے ہیں۔

یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں حدیث رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحبِ سر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے: ان اشبہ الناس دلا و سمتا و ھدیا برسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابن امیر عبد اللہ۔ رواہ البخاری و الترمذی و النسائی۔

یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے، کیف صلی علیّ (ایک گٹھری ہیں علم سے بھری ہوئی)۔

نہایت یہ کہ حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، رضیت لامتی ما رضی لہا

جامع الترمذی مناقب عبد اللہ بن مسعود مطبوعہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۱/۲

مرقات المفاتیح جامع المناقب، الفصل الاول مکتبہ امادیہ ملتان ۳۰۹/۱۱

مشکوۃ المصابیح بحوالہ بخاری باب جامع المناقب مطبع مجتہائی دہلی ص ۵۷۳

جامع الترمذی، مناقب عبد اللہ بن مسعود امین کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۲/۲

ف مشکوۃ میں بعینہ ہی الفاظ ہیں جبکہ ترمذی میں الفاظ یوں ہیں، کان اقرب الناس ھدیا و دلا و سمتا برسول اللہ صلی اللہ وسلم ابن مسعود اور بخاری میں الفاظ یوں ہیں ما علم احداً اقرب سمتا و ھدیا و دلا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن امیر عبد۔

اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابۃ ترجمہ عبد اللہ بن مسعود مکتبہ اسلامیہ ریاض الشیخ

۳۵۹/۳

۳۱۷/۲

ابن ام عبد (میں نے اپنی اُمت کے لیے پسند فرمایا جو کچھ عبد اللہ بن مسعود اس کے لیے پسند کرے) رواہ الحاکم بسند صحیح -

لاحرم ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک خلفائے اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے بعد وہ جناب تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان سے علم و فقہیت میں زائد ہیں، مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے:

هو عند استئنا فقه الصحابة بعد الخلفاء ہمارے ائمہ کے نزدیک بن مسعود و خلفاء اربعہ کے بعد سب

الاربعة ^{سے زیادہ فقیہ ہیں۔ (د ت)}

عاشراً اگر بالفرض براہین منع وادّیہ جمع کا نئے کی تول برابر ہی سہی تاہم منع ہی کو ترجیح رہے گی کہ اس میں احتیاط زائد ہے اگر عند اللہ جمع درست بھی ہوئی تو ایک جائز بات ہے جس کے ترک میں بالاجماع گناہ نہیں بلکہ اتفاق اُس کا ترک ہی افضل ہے اور اگر عند اللہ نادرست ہے تو جمع تاخیر میں نماز دانستہ قضا کرنی ہوگی اور جمع تقدیم میں سرے سے ادائیہ نہ ہوگی فرض گردن پر رہے گا تو ایسی بات جس کا ایک پہلو خلاف اولیٰ اور دوسری جانب حرام و گناہ کبیرہ ہو مائل کا کام یہی ہے کہ اُس سے احتراز کرے، یہاں جو ملا جی ایمان کی آنکھ پر ٹھیکری رکھ کر لکھ گئے ہیں کہ تشکیک مذکور اُس صورت میں جاری ہوتی ہے جس میں طرفین کا مذہب مدلل بدلائل ہو اور صورت اختلاف کی ہو حالانکہ مسئلہ جمع میں مانعین کا دعویٰ بے دلیل ہے اور ناجائز کہنا اُن کا خلاف ہے اختلاف نہیں پس اگر صحت میں عمل مدلل بدلائل کے قول بے دلیل شک ڈال دیا کرے تو سیکڑوں اعمال باطل ہو جائیں اور حق و باطل میں کچھ تمیز نہ رہے، ان جھوٹی بالا خوانیوں سینہ زور کی کن ترانیوں کا کپا چٹھا بھونے والے سب کھل چکا مگر جیا کا بھلا ہو جس کے آسرے بیٹے ہیں یوہیں تو آفتاب پر خاک اڑا کر اندھوں کو سمجھا دیا کرتے ہیں کہ حنفیہ کا مذہب بے دلیل و خلاف حدیث ہے، خدا کی شان قرآن عظیم و احادیث رسول کریم علیہ و علی آلہ افضل الصلاة والسلام کی اُن قابر دیلوں کو جنہیں سن کر جگر تک دھک پہنچی ہوگی بے ریس ٹھہراؤ اور اپنے ضعیف و بے ثبوت قول کو قطعی یقین میں بناؤ اور عمل ما حدیث و دین دریا نت کا نام لیتے نہ شربا و انا لندہ وانا الیہ سراجھون -

اومیان کم شدند ملک گرفت اجتهاد

فقیر غفرلہ المولیٰ القدیر نے یہ چند اوراق کہ بنظر احتیاق حق لکھے۔ مولیٰ تعالیٰ عزوجل اپنے کرم سے قبول فرمائے

یعنی نصوص منقول و قواعد اصول سے قطع نظر کر کے بہ مقتضائے عقول ہے۔ (م)

شرِ حُتَا و شامتِ ذنوب سے محفوظ رکھے۔ وجہ ثبات و استقامت مقلدینِ کرام بنائے، یہ امید تو ان شارانِ اللہ تعالیٰ القریب الحیب نقدِ وقت سے ہے مگر دشمنانِ حنفیت کو ہدایت ملنے عنادِ حنفیہ کی راہ نہ چلنے کی طرف سے یاس سخت ہے کہ کھلے مکابروں میں جن صاحبوں کی یہ ہمتیں بڑھی ہیں یہ مشقیں چرخی ہیں اُنھیں آئندہ ایسی اور ان سے بڑھ کر اور ہزار ہٹ دھرمیاں کرتے کیا لگتا ہے، تحریفِ تعصبِ مکابریے حکم کا کیا علاج ہے سو اس کے کہ شرِ شریان سے اپنے رب عزوجل کی پناہ لوں اور بتو سل روحِ اکرم امامِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس سے عرض کروں رب اتی اعوذ بک من ہمزات الشیطن واعوذ بک رب ان یحضر ون ہ و صلی اللہ تعالیٰ علی الہادی الامین الامان الہامون محمد و آلہ وصحبہ الکرام والذین ہم بہد یہم یہتدون الحمد للہ کہ یہ مبارک رسالہ نفیس عجاوب پانزدہم ماہِ رجبِ ۱۳۱۳ھ ہجریہ علیٰ صاحبہا افضل الصلوٰۃ والقیۃ کو تمام اور عجائبات تاریخ حجاز البحرین الواقی عن جمعہ الصلواتین نام ہوا مرتباً تقبل منا انک انت السميع العليم و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین آمین سبحانک اللہم وبحمدک اشہدان لا الہ الا انت استغفرک واتوب الیک و اللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ انتم واحکم۔